

إعداد وتأليف
محمد علي نوح قوجيل

أصول الجدل وآداب المحاجة في القرآن الكريم



جمعية الدعوة الإسلامية العالمية



إعداد وتأليف
محمد علي نوح قوجيل


أصول الجَدَل وأَدَابُ المَحَاجَّة فِي القرآن الكريم

الطبعة الأولى

1426 ميلادية

حقوق النشر: محفوظة للناشر

الناشر:

جمعية الدعوة الإسلامية العالمية 

طرابلس - الجماهيرية العربية الليبية الشعبية الاشتراكية العظمى

ص.ب. 6282

بسم الله الرحمن الرحيم

الإهداء

قال تعالى : ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّيْ هِيَ أَقْوَمُ . . . ﴾

سورة الإسراء، الآية 9

وقال تعالى : ﴿ ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُنْذِرِينَ ﴾ (١١٥)

سورة النحل، الآية 125

وقال تعالى : ﴿ وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ ﴾ (١٦)

سورة العنكبوت، الآية 46

إلى إخواني طلبة الدراسات العليا، وإلى إخواني المدرسين والمهتمين بالعلم والتعليم، أهدي هذا البحث راجياً الله أن ينفع به، وأن يجعله خالصاً لوجهه. إنه نعم المولى ونعم النصير.

الباحث

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله، العادل في أحكامه، المتفرد بالبقاء، وتوحد بالكبرياء، الأول بلا غاية، والآخر بلا نهاية، الذي عزب عن الأفهام تحديده، وتعذر على الأوهام تكييفه، وعميت عن إدراكه الأبصار، وحارت في عظمته الأفكار، الشاهد لكل نجوى، والسامع لكل شكوى، والكاشف لكل بلوى، العزيز الذي لا يخضع، والجبار الذي قامت السماوات والأرض بأمره، ورجفت الجبال من خشيته.

والحمد لله، الذي بعث محمداً ﷺ بالدلائل الواضحة، والحجج القاطعة، والبراهين الساطعة، بشيراً ونذيراً، وداعياً إليه بإذنه، وسراجاً منيراً، فبلغ الرسالة، وأدى الأمانة، ونهض بالحجة، ودعا إلى الحق، وحض على الصدق.

وبعد، فقد حظي القرآن بعناية، لم يحظَ بها غيره من الكتب المنزلة الأخرى. فقد بذل علماؤنا قصارى جهدهم في تناوله بالبحث، فتلقوه منذ نزوله، تلقي الحفي به المعظم له، وصنفوا فيه من البحوث ما جل قدره، وعظم نفعه، وخلفوا لنا تراثاً ضخماً، كان النبراس الذي اهتدي به في معرفة دقائقه، وتبين حقائقه، مما لا نزال نعيش عليه إلى يومنا هذا.

القرآن أحد كتب الإسلام وخاتمها، والذي يحمل تعاليمه كلها، في قواعد كلية، وإنه النص الموحى به القطعي الثبوت، المتميز بخصائص، تفرد عن غيره من النصوص الدينية السابقة عليه.

وموضوع الجدل والمحااجة في القرآن الكريم، من الموضوعات المهمة التي تدور أساساً على الإيمان بالله ورسله، وعلى وحدانيته، وأحقية بالعبادة دون سواه، والإيمان بالبعث والجزاء. وتعد هذه العناصر الثلاثة من أبرز قضايا القرآن، ولهذا جادل عنها كثيراً.

لقد تناول القرآن الكريم كثيراً من الأدلة والبراهين، التي حاج بها خصومه في صورة واضحة جلية، يفهمها العامة والخاصة، وأبطل بها كل شبهة فاسدة، ونقضها بالمعارضة والمنع في أسلوب واضح النتائج، سليم التراكيب، لا يحتاج إلى إعمال عقل أو كثرة بحث، فيذكر الحقائق ويقررها واضحة جلية، يلمسها الإنسان، وتنطق بها شواهد الكون.

فقد حكى القرآن الكريم، في كثير من آياته، إنكار الكفرة من أهل الكتاب، والمشركين لوحداية الله تعالى، ثم ردّ على مزاعمهم بأدلة عديدة متنوعة، تثبت أن الله تعالى واحد لا شريك له، وأنه وحده المستحق للعبادة والخضوع. وردّ على إنكارهم للبعث والحياة الأخرى بأنواع من الحجج والبراهين. وكذلك أبطل أقوالهم الباطلة في شأن النبي محمد ﷺ، وشأن دعوته، والقرآن الذي أنزل عليه، وفي غير ذلك من الشؤون الدينية. ردّ عليهم في كل ما تقدم، بما يخرس ألسنتهم، ويرشداهم إلى سبيل الحق والصواب. وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ﴾⁽¹⁾.

والقرآن الكريم، جاء ليدعو الناس جميعاً، وقف أمام نزعاتهم

(1) سورة الأنبياء، الآية 18.

المختلفة، إذ يوجد منهم من يكره الحق ويجادل بالباطل، فألجمهم الحجة، وألزم الإقرار بالحق، وعارضهم بأسلوب مقنع واستدلال واضح، وجدل محكم: ﴿كِتَابٌ أَحْكَمْتُ آيَاتُهُ ثُمَّ فَصَّلْتُ مِنَ الدُّنَى حَكِيمٌ خَيْرٌ﴾⁽¹⁾.

وهذه الدراسة التي أعدتها، في أصول الجدل وآداب المحاجة في القرآن الكريم، قد مهدت لها بالحديث، وقد فصلت القول بعض التفصيل، مدعماً لما أذهب إليه بالشواهد والأدلة، والرجوع إلى ما توافر من المصادر الأصلية، قديماً وحديثاً. وقد كشفت هذه الدراسة أصول الجدل وآداب المحاجة في هذا الكتاب المحكم⁽²⁾؛ إنه منهج فريد في الجدل والمحاجة، وله طريقته الخاصة في إلزام الخصوم.

(1) سورة هود، الآية الأولى.

(2) لقد بحثت في كتب اللغة وغيرها فوجدت ما يؤيد ما اخترته عنواناً لبحثي هذا، وهو كما يلي:

أولاً - كلمة أصول: جاء في المنجد، ص 11: «والأصل ما يقابل الفرع والجمع أصول، والأصول القوانين التي ينبني عليها العلم» (المنجد في اللغة العربية والآداب والعلوم، تأليف الأب لويس معلوف، المطبعة الكاثوليكية بيروت، لبنان). وجاء في إرشاد الفحول للشوكاني، ص 3: الأصل ما ينبني عليه غيره (إرشاد الفحول، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، 1255 هـ - دار المعرفة، بيروت، لبنان). وجاء في كتاب الأحكام في أصول الأحكام للآمدي: ج 1، ص 8، أن أصل كل شيء هو ما يستند تحقيق الشيء إليه (الأحكام في أصول الأحكام للآمدي، ط 1983) دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان). وقال الراغب، المفردات، ص 19: وأصل الشيء قاعدته التي لو توهمت مرتفعة لارتفع بارتفاعه سائر. قال تعالى ﴿... أَصْلُهَا ثَابِتٌ وَفَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ﴾ الآية 24 من سورة إبراهيم.

وهذه الكلمة، أعني كلمة أصول، حينما أضيفت إليها كلمة جدل، وعلى الخصوص القرآني منه، يكون المقصود منها أن تجعل أساساً وقاعدة لكل جدل أريد به إحقاق الحق وإزهاق الباطل. قال تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ الآية 81 من سورة الإسراء. وقوله تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾ الآية 18 من سورة الأنبياء.

والآداب جمع أدب، وهو ما يتأدب به الأديب من الناس. سمي أدباً لأنه يؤدب الناس إلى المحامد، وينهاهم عن المقابح. (لسان العرب، لابن منظور جمال الدين =

عرض القرآن الكريم أساليب مختلفة من المحاجة والمجادلة، ناقش من خلالها الكافرين والمشركين والمنافقين من أهل الكتاب، وغيرهم. فهم المجادلون في آيات الله، والمشككون في دعوة الرسل - عليهم السلام -، وفي أحقيتهم بالرسالة، وفي توحيد الله سبحانه، وفي البعث والنشور. وفي دعاوى أخرى كشف عنها هذا البحث.

وقد راعيت في معالجة هذا الموضوع، الاعتماد فيه على عرض النص، وما يحويه من معاني في إيجاز، وحاولت الكشف عن هدف المجادلة والمحاجة في النص، ونظرت نظرة فاحصة إلى صياغة الجدل المعروض، والهدف منها، ثم كشفت عن الأدلة المطروحة والمحاجة المقصودة، في إطار الإجابة عن التشكيك، أو عن السؤال المقدم، أو عن الدعوة المزعومة.

إن القرآن الكريم، آخر وحي الله إلى البشرية، وهو وحده الدواء لكل داء. وكلما أمعنا في آياته النظر، وقفنا على الجديد الذي يؤكد الإعجاز والصلاحية الدائمة للتطبيق.

وهذه الرسالة خطوة جادة على طريق البحث العلمي في كتاب الله، الذي جاء بالحق بشيراً ونذيراً. فلقد أخرج الناس من الظلمات إلى النور، وحرّر الإنسان من العبودية لغير الله تعالى، وبيّن له سبيل الفلاح والنجاح في الدنيا والآخرة.

محمد بن مكرم الأنصاري، ت 711 هـ، ج 1، ص 201، طبعة مصورة عن طبعة بولاق، الدار المصرية للتأليف والترجمة).

وفي المنجد، ص 5: الأدب ملكة تعصم من كانت فيه عما يشينه، والجمع آداب وتطلق على المعارف والعلوم عموماً، وعلى المستطرف منها فقط، ويطلقونها على ما يليق بالشيء أو الشخص، فيقال آداب الدرس وآداب القاضي.

ومن هنا، يمكن استعمال هذه الكلمة مضافة إلى المحاجة في القرآن الكريم، للدفاع عن الحق وإثباته، وهو المقصود بهذا العنوان.

وهي محاولة للاستزادة والدراسة الموسوعية، فنحن أمة لا حياة لها بغير هذا الكتاب، وعلينا أن نعكف عليه حفظاً وفهماً وتدبراً. وأن يكون هذا وسيلة للغاية المقدسة.

إن أخطر ما يتعرض له المسلمون، منذ عصر الضعف والتقليد، أن أصبحت الدراسة القرآنية، وما يدور في فلكها، لا تعكس واقعاً عملياً في حياة المجتمع الإسلامي، فأصابه من جراء ذلك ما أصابه من التمزق والتخلف والغزو الأجنبي، وفي مقدمها، الغزو الفكري، وهو أشد فتكاً بحرية الأمم وكرامتها من الغزو العسكري.

وقد أثرت أن أحاول محاولة متواضعة في هذا المجال - مجال الدراسات القرآنية - وبخاصة أننا نعيش في عصر تتصارع فيه المذاهب الوضعية، وقوى الشر، ويكثر فيه الجدل حول ما ينبغي أن يكون، أثرت أن أقدم هذه الدراسة التي تتلمس الطريق الصحيح.

إن العالم يعيش واقعاً لا إصلاحياً، ويعيش أوهاماً، وقد اخترت أن أسلك هذا الطريق الصعب في رحاب القرآن الكريم، مع اعترافي بضعفي، عليّ أن أسهم بجهدي المقل، في إلقاء بعض الضوء حول هذا المنهج الرباني، وأهم سماته، وأصول جدله، ومحاجته التي تفرد بها، والتي تؤكد إعجازه وخلوده.

ولا أعتبر نفسي، في هذا الموضوع، أتيت بجديد؛ لأنني كجالب تمر إلى هجر. وليس للباحث إلا أن يقلب المعلومات، ولا يستطيع أن يضيف جديداً، باستثناء الصياغة والتبويب.

إن ما يحفز همتي، ويقوي عزيمتي، أن رحلة الألف ميل تبدأ بخطوة واحدة. ونظراً إلى أن قضايا البحث متداخلة، كان التكرار في بعض الأفكار أحياناً، وما يترتب عليه من تكرار بعض الجمل والعبارات. ولا

بأس بهذا، ما دام الأمر لا يتجاوز حدود الضرورة العلمية، ولا يدخل في باب التكرار الممل.

واخترت هذا الجانب من الدراسات القرآنية، إمتثالاً لقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْدَبُرُونَ الْقُرْآنَ أَنْ مَرَّ عَلَى قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا ۚ﴾⁽¹⁾، ولأنه موضوع الساعة، الذي يعتبر الردة العملي والحضاري على ادعاءات المستشرقين المغرضين وأعداء الإسلام، وهو المنهج العملي للدعوة المعاصرة للتصدي لحركات التبشير والتنصير والإلحاد.

ولهذا، رأيت من واجبي أن أسهم بنصيب في هذا المضمار، وأن أقدم هذا البحث المتواضع، أبين فيه حقائق الإسلام وحججه، من خلال آيات الذكر الحكيم، وأبطل زيف ما يدعيه خصومه، من ملاحدة وكفار ومشركين ومنافقين وأهل كتاب... وهنا تكمن أهمية هذا البحث في هذا الموضوع، وفي هذا الوقت.

وباختصار شديد، فإني أثرت البحث في كتاب الله وتدبره، لما فيه من خيرَي الدنيا والآخرة، وهو الذي يكفي أن يتعبد بتلاوته، ناهيك من تدبره ودراسته.

وستكون هذه الدراسة مركزة ومختصرة، لعدة أسباب: أنها رسالة، وليست كتاباً تعليمياً، أو كتاب تفسير. ولأن الإطالة، قد تبعد الباحث أو القارئ عن تكوين النظرة الجامعة إلى أوجه الفكرة المختلفة والمتعددة، والعبرة بالكيف لا بالكم.

وهذه المحاولة التي أطمع أن تكون موفقة، تقوم على مقدمة وتمهيد وخمسة فصول وخاتمة. وهي جملة كما يلي:

بعد المقدمة والتمهيد:

(1) سورة محمد، الآية 24.

الفصل الأول: منهج القرآن الكريم في تناول أصول الجدل وآداب
المحاجة، وفيه مبحثان.

المبحث الأول:

مفهوم الجدل والجدال في القرآن الكريم.

المبحث الثاني:

منهج القرآن الكريم في الاستدلال على وجود الله،
ووحدانيته.

الفصل الثاني: مجال الجدل والمحاجة في القرآن الكريم، وفيه المباحث
التالية:

المبحث الأول: .

تعريف الحجة وأنواعها في القرآن الكريم.

المبحث الثاني:

الاحتجاج القرآني - في مقام النبوة وقصص الأنبياء.

المبحث الثالث:

حوار ومحاجة الأنبياء - عليهم السلام - لأقوامهم.

الفصل الثالث: جدال ومحاجة القرآن الكريم عن عقيدة البعث والجزاء،
ويشمل مبحثين:

المبحث الأول:

جدال القرآن الكريم ومحاجته عن أحقية البعث.

المبحث الثاني:

في مقام محاجة منكري البعث.

الفصل الرابع: نصوص الجدل والمحاجة في القرآن الكريم لأهل
الكتاب:

المبحث الأول:

المحاجة العامة لأهل الكتاب.

المبحث الثاني:

جدال أهل الكتاب اليهود ومحاجتهم.

المبحث الثالث:

جدال أهل الكتاب النصارى ومحاجتهم.

الفصل الخامس: نصوص الجدل والمحاجة في القرآن الكريم لغير أهل الكتاب، واشتمل على مبحثين، هما:

المبحث الأول:

جدال المشركين والكافرين ومحاجتهم.

المبحث الثاني:

جدال القرآن الكريم للمنافقين ومحاجتهم.

الخاتمة: وفيها أستخلص الصورة العامة لنتائج البحث.

وقد اقتضى هذا المنهج، أن أستعين، في دراستي، بكثير من المصادر والمراجع، كأمهات كتب التفسير، القديمة والحديثة، مثل: تفسير الطبري والكشاف والرازي وابن كثير والمنار ومحاسن التأويل. وأمهات كتب العلوم القرآنية، كالإتقان والبرهان وقصص الأنبياء، وغيرها من المصادر والمراجع التي اعتمدت عليها في هذه الدراسة، والتي أطمع أن تكون قد جاءت وافية، وحققت غايتها في الكشف عن طرف من أصول الجدل، وآداب المحاجة في القرآن الكريم، في دقة وموضوعية. والله أسأل أن يجعل هذا العمل خالصاً لوجهه الكريم، وأن يجعل القرآن الكريم حجة لنا، لا علينا، إنه نعم المولى ونعم النصير.

ولخصت في الخاتمة أهم نتائج هذه الدراسة، وهي تمثل الجهود العلمية القائمة، التي بذلها العلماء العرب، وتراثنا الإسلامي غني

وحافل بذلك، حتى إني لا أبالغ إذا قلت إنهم لم يتركوا شيئاً إلا وكتبوا فيه.

هذا، وقد حاولت، في هذه الدراسة، إتباع الأسلوب المبسط، البعيد عن الحشو والترهات والخرافات، لأنه الطريق المجدي، ثقتي بالله تعالى، والقرآن الكريم، لأنه هو سبيل الإقناع الأمثل، وهو الرائد والسبيل إلى المعرفة، وإني أقدمه بين يدي القراء، لا أبغي من وراءه إلا كشف الحقيقة، مردداً ما قاله الحافظ ابن عساكر: «فمن وقف فيه على تقصير أو خلل، أو عثر فيه على تغيير أو زلل، فليعذر أخاه في ذلك متطولاً، وليصلح فيه ما يحتاج إلى إصلاح متفضلاً». فالتقصير من الأوصاف البشرية، وليست الإحاطة بالعلم إلا لبارئ البرية، والله من وراء القصد.



التمهيد

هذه الدراسة تستند إلى مجموعة من الأسس، التي هي منطلقها وقاعدتها، وأهم هذه الأسس:

أولاً: الاعتقاد الجازم بأن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم، وأنه: ﴿لَا يَأْتِيهِ الْبُطْلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَنْزِيلٌ مِنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ﴾⁽¹⁾.

ثانياً: إن قضية الإيمان والفكر، هي المحور الذي تدور حوله أكثر الآيات في القرآن الكريم. وفي هذا الإطار، حشدت مجموعة هائلة من الحجج والبراهين، وطرق المجادلة، وقواعد الحوار، تسير كلها في اتجاه واحد، ويربطها خيط واحد. هذا الحشد كله، إنما كان من أجل التمكين للإيمان، واجتثاث الكفر والإلحاد، وملاحقة الشرك ومحاصرته.

ثالثاً: إن أصول المجادلة والمحااجة في آيات القرآن الكريم، حول قضية الإيمان، قد جاءت متنوعة الأساليب، متعددة المسالك والغايات، مختلفة صورها، لكنها متكاملة متناسقة، والإنسان

(1) سورة فصلت، الآية 42.

المخاطب بها، باعتباره إنساناً، لا يمكنه إلا التسليم بها، وقبول مقتضياتها، إذا تخلص من المؤثرات الجانية والأهواء.

رابعاً: إن حجج القرآن الكريم، لأسس العقيدة وقواعد الإيمان، تستند إلى ثوابت في الكون ومرتكزات في حياة الإنسان. ومن ثم فهي ليست مقيدة بزمان أو مكان، وهي حقيقة ثابتة، وإن كانت بالنسبة إلى هذه الدراسة لا تزال دعوى، ستحاول هذه الدراسة أن تقدم مجموعة من الدلائل لإثباتها.

خامساً: لقد تكونت عبر رحلة التاريخ - تاريخ الفكر الإسلامي - مجموعة من الغيوم والظلال، كانت ولا تزال حائلاً، دون الفهم الجلي لمنهج القرآن الكريم وأساليه، وطرق البرهنة على قضية الإيمان. وتكفيينا جولة سريعة خلال تراثنا الفلسفي والكلامي والروحي، لنخرج بتصور مؤداه، أن منهج القرآن الكريم وحده، هو الذي تنبت في أرضه بذور عقيدة التوحيد ومتمماتها، ولا تعتمد على سواه.

سادساً: إن هذه القضية، في رأيي، تحتاج إلى استكشاف جوانبها وملابساتها من خلال دراسة متخصصة متأنية، تضطلع ببحثها، والكشف عن بعض معالمها. ومبلغ علمي أن هذا الموضوع كما أتصوره، لم يحظ بدراسة خاصة وبحث مستقل. من أجل ذلك أقدمت على بحثه، مستعيناً ومسترشداً بجهود من عُنوا بدراسة بعض جوانبه، ولم يستكملوه، أو لم يظهروه في الصورة التي قصدت إليها في هذه الدراسة.

سابعاً: إن خطة البحث التي سأتابعها وأسترشد بها في دراستي هذه، مستوحاة في مجملها من القرآن الكريم نفسه، ومن عُنوا أو كتبوا في الموضوع، كما أشرت.

وقد تراءى لي البحث على الصورة الآتية:

المقدمة

وفيها أتناول بالبحث والدراسة، مجموعة من القضايا ذات الصلة بهذا الموضوع، تمثل في رأيي، التمهيد اللازم والمدخل الضروري لهذه الدراسة، والتي سأتناولها في المقدمة:

- 1 - منهج القرآن الكريم في بناء أسس العقيدة.
 - 2 - حرية الإرادة من لوازم العقيدة في الإسلام.
 - 3 - التفكير والتأمل في خلق الله تعالى، وأثر ذلك في تثبيت العقيدة.
 - 4 - افتقاد الأديان الوضعية والرسالات السماوية المحرفة لغة الحوار.
 - 5 - الفرق بين مقاصد القرآن الكريم وأغراض الجدل عند الفلاسفة والمفكرين.
 - 6 - «وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً».
 - 7 - لغة القرآن الكريم تدعو إلى النقاش المنصف البريء.
 - 8 - لغة الحوار وأهميتها في الإقناع والاقتناع.
- وفيما يلي تفصيل هذه النقاط.

منهج القرآن الكريم في بناء أسس العقيدة

القرآن الكريم، كتابٌ أحكمت آياته، ثم فصلت من لدن حكيم خبير. أوحاه الله تعالى إلى رسوله محمد ﷺ بلسانٍ عربي مبين، ليبشر به المتقين، وينذر به قوماً بالموعة الحسنة، ولفت النظر إلى ما في الكون من آيات وعبر، فانطلقت به الأفكار من قيودها، وتحركت بعد ربح من الزمن من ركودها، واستبان الحق ووضح، وقامت الحجة، وانزاحت الشبهة.

قص من أخبار الأمم الماضية ما فيه عبرة لمن يعتبر، فبين ما حلّ

بهم، منهم الغارقون في لجة الطوفان الغامر، ومنهم المأخوذون بالعاصفة المدمرة، ومنهم من أخذته الصيحة، ومنهم من خُسفت به وبداره الأرض، ومنهم من يقدم قومه فأوردتهم النار. كان ذلك جزاء إعراضهم عن شرع الله، الذي أكدّه على لسان رسله وأنبيائه.

جاء هذا الكتاب ليهدي البشرية إلى الطريق السوي، ويرد على مزاعم وتخرصات الأقوام الذين جادلوا بالباطل، وأفسدوا في هذه الأرض، وأخرج لهم نفاقهم الذي في قلوبهم، ووقف سداً منيعاً أمام المجادلين بغير علم، ولا هدى، ولا كتاب منير.

نعى على علماء الأديان ما حرفوا وبدلوا وأفسدوا، وبين نياتهم وخبثهم، وأبان لهم طريق الصواب ليتبعوه.

ووقف ضد كل من يحاولون التحريف والتغيير في القرآن الكريم، وأوضح لهم بأنه محفوظ من التبديل والتغيير، وأوضح أنه كتاب الله فعلاً، ولم يخطه محمد ﷺ بيمينه، كما يدّعون، ولا تعلمه من غيره.

نعى القرآن الكريم على الناس ما اتخذوه من شتى المعبودات.

كما نعى على عبدة الأوثان والأصنام أفعالهم، ووبخهم، وأبان لهم نقص عقولهم، وشدة جهلهم.

والتفت إلى الكفار من أهل الكتاب والمشرّكين، فوصف ما قاموا به من عمل خبيث، سجله عليهم، وذكر ما أكتته صدورهم، وأضمّرتهم نفوسهم من الكيد والغدر بالنبي ﷺ، والإصرار على الكفر، والتمادي في النفاق، والإعراض عما جاء به القرآن الكريم من حقائق. والحق في منهج الله أصيل، وهو قيام هذا الوجود، وأن ما يدعون من دونه هو الباطل.

وأخذ على بني إسرائيل كتمانهم ما أنزل الله عليهم في التوراة،

ونصبِ العداوة والمكر والخديعة، فأظهر الله ما كتموه من العداوة، وكشف ما أضمرُوا من الحسد والجحود والإنكار.

ولقد تتبع أقوال المشركين، لأنهم أول فريق واجه الدعوة في مهدها بالرد والمعارضة والتحدي والإبطال، حتى لجأوا إلى الهروب من صوغ القرآن الكريم وقوي حجته، وذلك بالدعوة والإعراض عن سماعه، فكشف ذلك الفزع والخوف في قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْخَوْفِ لَكُمْ تَقْلِيلُونَ﴾⁽¹⁾.

ورغم كل محاولاتهم، فما استطاعوا إبطال أثره، ولا منعه من التغلغل إلى القلوب، واستقر الإسلام، ورسى سفينته على شاطئ الأمان، كما أراد الله تعالى. وهكذا أغلقت السبل أمام كل المعارضين، لأنهم تشبثوا بالطحالب، ولأنهم يعلمون أن ادعاءاتهم واقتراءاتهم بجانب للواقع.

لفت القرآن الكريم أنظار الناس إلى أدلة وجود الله ووحدانيته واستحقاقه للعبادة دون سواه، من خلال هذا الكون الذي يحيط بالإنسان ويملاً أفقه.

ولقد كان من رحمة الله بخلقه، أنه لم يدعهم، على ما منحهم من طاقات فكرية، إلى أنفسهم، يضطربون في الحياة على غير هدى، بل تكرم بإرسال مبشرين ومنذرين، وتتابع هؤلاء الرسل بداية بآدم - عليه السلام - ونهاية بخاتم رسله محمد ﷺ.

حقاً إن رحلة القرآن الكريم في بناء أسس العقيدة مستوعبة، إتصلت بفطرة الإنسان، لأن خالق الإنسان هو الذي تحدث إليه في القرآن الكريم. إن الذي يضع خطة الرحلة للطريق، هو الذي يدرك الطريق كله، والإنسان محجوب عن رؤية هذا الطريق.

(1) سورة فصلت، الآية 26.

إن العودة إلى منهج الله تكون من طريق واحد، هو منهج الرسالات، ومنهج الرسل الذين أرسلهم الله لهداية البشرية، ومنهج الفطرة الموصلة بالوجود وخالق الوجود. وعليه يكون الإيمان بالله نقطة التحول في حياة البشرية من العبودية لشتى القوى، وشتى المعبودات، إلى إله واحد: ﴿قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ ۝ (١) اللَّهُ الصَّمَدُ ۝ (٢) لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ ۝ (٣) وَلَمْ يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ۝ (٤)﴾ (١).

وبهذا يتحرر الإنسان من كل عبودية، تحول دون الإيمان برب الوجود.

حرية الإرادة من لوازم العقيدة في الإسلام

تجلت قدرة الله تعالى وبدائع صنعه وخلقته في ما يحويه معرض الكون الهائل من مخلوقات، تجلت في خلق الإنسان وما أودع في تفكيره من إدراك ووصول إلى المعرفة، وما منحه الله من حرية الاختيار وتكريمه بأن يكون خليفة الله في أرضه.

ومنذ خلق الإنسان، وهو ينشد الإيمان الذي يريح قلبه وفكره، وإن ضل طريقه الصحيح، عبر مراحل تاريخه الطويل، نحو ما يجب أن يؤمن به. وكان من رحمة الله بهذا الإنسان، أن كرمه وسخر له هذا الكون، وأنعم عليه بما لا يحصى من نعم، أن أرسل إليه رسله وأنبياءه لهدايته الصراط السوي. فالإنسان، على ما منحه سبحانه من الطاقات والقدرات، التي يميز بها بين الخير والشر، والحق والباطل، فوق هذا وذاك، أمهله مهلة تكفيه أن يتدبر أموره، ويختار النهج الذي يريد أن يسير فيه بمحض إرادته.

ابتدأ القرآن الكريم بالأصل الأول، وأرشد إلى دلائله الأساسية،

(١) سورة الإخلاص كاملة.

وخاطب الناس بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ...﴾⁽¹⁾، وقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾⁽²⁾. وأوضح أن دين الله واحد، منذ عهد آدم إلى خاتم رسل الله محمد ﷺ مصداقاً لقوله: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾⁽³⁾، ويكاد هذا الغرض يكون هو الأصل.

وأوضح أن هذا الدين، يرتكز، قبل كل شيء، على أصول ثلاثة، الإيمان بالله، وبالرسالات السماوية، والبعث والجزاء، وما أرسل الله من نبي إلا بهذه الأصول الثلاثة لاستحالة تبديلها.

«وجه القرآن الكريم العقل البشري إلى أصول العقيدة، من الإيمان بالله واليوم الآخر وما فيه من جنة ونار، عن طريق عرضها لدلالاتها على وجود الله ووحدانيته، من خلال الكون الفسيح، وما يشيع فيه من دقة وروعة الخلق والإبداع والجمال والترتيب والتنسيق بأسلوب يفهمه الناس جميعاً، دون اللجوء إلى الأدلة المنطقية أو العلمية، التي يختص بها قلة من الناس، من أجل أن تتضح الرؤية أمام العقل البشري السوي، فيختار بمحض إرادته العقيدة التي يطمئن إليها»⁽⁴⁾.

خاطب القرآن الكريم الإنسانية بما جبلت عليه، قبل أن ترين عليها غشاوات الجهل والأنانية، وقبل انحرافها، فأقنعها كل الإقناع بما ساقه من أدلة وبراهين، فانقادت إلى الحق عن حب وإيمان.

جاء بآخر رسالة تمحو آثار الشرك والوثنية، وتحارب التقليد، وترسم قواعد الفضيلة عن حب للخير ودعوة للسلام.

(1) سورة البقرة، الآية 21.

(2) سورة الذاريات، الآية 56.

(3) سورة الأنبياء، الآية 92.

(4) انظر «من روائع القرآن»، د. محمد سعيد البوطي، ص 193، ط 5، مكتبة الفارابي.

أكثر القرآن الكريم من معالجة قضية الوجدانية، وتحرير عقل الإنسان من عبودية غير الله، والدعوة إلى الإيمان بالله والرسول واليوم الآخر، وما فيه من ثواب وعقاب، وجنة ونار، وبيان أن الأصنام التي اتخذها الإنسان معبوداً له وتقرب إليها زلفى، لا تملك له نفعاً ولا ضرراً.

وكان للقرآن الكريم منهجه الفريد في معالجة تلك القضايا التي عرض لها، واستخدم القرآن الكريم في كل ذلك استغلال المشاعر والعواطف الإنسانية من طريق الترغيب، وإشباع الغرائز والميول، لا بواسطة التهديد والتعنيف اللذين تأتي بهما القوة، وخاصة أن طبيعة هذا الدين تأبى الإكراه: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾⁽¹⁾. ناهيك بقوله تعالى: ﴿مَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾⁽²⁾. وبين لخاتم رسله محمد ﷺ أنه لا يريد إيماناً يحمل عليه الناس بالإكراه. وبهذا المبدأ عرض القرآن الكريم عقائده وتشريعاته على الناس، وكان طريقه، في عرضها، دائراً بين النظر العقلي وما يجده الإنسان في داخله من حاجة فطرية.

التفكر والتأمل في خلق الله تعالى وأثر ذلك في تثبيت العقيدة

خلق الله تعالى الإنسان في أحسن تقويم، وكرمه أبلغ تكريم، وجعله أسمى مخلوقاته، فاستخلفه في الأرض ليعمرها، ويعمل على استمرار الحياة فيها، فقال: ﴿وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا﴾⁽³⁾، ومنحه القدرة على الإدراك، والتمييز بين الخير والشر، وترجيح ما يراه أولى

(1) سورة البقرة، الآية 256.

(2) سورة الكهف، الآية 29.

(3) سورة الإسراء، الآية 70.

بالتنفيذ - وهذا معنى الحرية الإنسانية التي تتفق مع طبيعة الإنسان، والتي خلقه الله عليها.

ولقد أشاد القرآن الكريم بالعقل، واعتمد عليه في التعرف بوجود الله وتوحيده، فدعا الناس إلى النظر في الكون، ليدركوا، من جماله وعظمته، الخالق العظيم، ويؤمنوا به لقوله تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ (١)، وقوله: ﴿اللَّهُ الَّذِي رَفَعَ السَّمَوَاتِ بِغَيْرِ عَمَدٍ تَرَوْنَهَا ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ يَجْرِي لِأَجَلٍ مُّسَمًّى يُدَبِّرُ الْأَمْرَ يُفَصِّلُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ بِلِقَاءِ رَبِّكُمْ تُوقِنُونَ ﴿٢﴾ وَهُوَ الَّذِي مَدَّ الْأَرْضَ وَجَعَلَ فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْهَارًا وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ جَعَلَ فِيهَا زَوْجَيْنِ اثْنَيْنِ يُغْشَى اللَّيْلُ النَّهَارُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٣﴾ وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مِّنْ جَبَلٍ مَّجْنُونٍ مِّنْ أَعْيُنٍ وَزَرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنْوَانٌ وَغَيْرُ صِنْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِّلُ بَعْضَهَا عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ لِيُذَكِّرَ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿٤﴾﴾ (٢).

ومدح الذين يتفكرون في خلق السموات والأرض، بأنهم هم العقلاء، فقال: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لَآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿١٦٥﴾ الَّذِينَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَمًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ﴿١٦٦﴾﴾ (٣).

والتفكر والتأمل في بديع صنع الله تعالى، يهدي إلى الله، ويثبت

(1) سورة البقرة، الآية 164.

(2) سورة الرعد، الآيات 2، 3، 4.

(3) سورة آل عمران، الآيتان 190، 191.

الإيمان به، ويدعو إلى تعلم ما يعين على إدراك ما في الكون من تدبير محكم ونظام دقيق، وجمال لا حد له، من علوم طبيعية وفلكية وكيمائية وطب وغيرها، مما يجعل الإنسان متعلماً متعبداً. إن درساً في الطبيعة أو الكيمياء هو صلاة خاشعة، وإن سياحة في عالم الأفلاك هي تسبيح وتحميد، وإن جولة في الحقول النضرة، والحدائق الزاهرة، أو جولة مثلها في المصانع الضاجة بالحركة، المائجة بالوقود والإنتاج، هي صلة حسنة بالله تعالى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد.

وبالتأمل في الكون، يرى الإنسان ثباته على نظام لا يتغير. فحركة الكواكب تجري على نظام ثابت، منذ كانت الدنيا، والفصول تتابع كما ألفها الناس، وقوانين السحاب والمطر، والنبات، لم يصبها تغير، وكل ما في الكون باقي على نظامه الثابت المحكم، لم يتغير، ولم يضطرب. ألا يهدي ذلك إلى أن مدبر الخلق واحد لا شريك له؟ ﴿أَلَا لَهُ الْخَلْقُ وَالْأَمْرُ تَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (1) ﴿مَا أَخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (2).

وقد أراد القرآن الكريم بالدعوة إلى النظر والتأمل في خلق الله، أن يصل العقل إلى الإيمان بالله وتوحيده، دون إكراه، بل بالطريق الفطري، الذي اهتدى به الراشدون من الناس.

لقد كرم الله الإنسان، ووهبه العقل، وجعله سيد الكون، بما سخر له من عوالم تسعى لخدمته، وتهدف إلى إسعاده، وذلك بغرس العقيدة الصحيحة. ودعاه إلى العلم واستعمال العقل، في ما يعود عليه بالنفع. وسما به فكراً وسلوكياً بما يتفق مع كرامته.

(1) سورة الأعراف، الآية 54.

(2) سورة المؤمنون، الآية 91.

وهذا لا يمكن، إلا إذا تحررت إرادة الإنسان من كافة أنواع القيود والاستبداد، ومن الخضوع للأشخاص والأشباح، والتخلص من شتى ألوان الأوهام والخرافات، والاعتقادات الباطلة التي تغشى النظر، وتشل انطلاقة العقل، وتعمل على تكريس الجهل وتعميق مظاهر التخلف.

وقد شدد الله تعالى في الدعوة إلى النظر في الكون، واستعمال العقل في ما اشتمل عليه من الآيات الدالة على وجود الله وقدرته وعظمته ووحدانيته، وأنذر بالنار من لا يستعملون حواسهم وعقولهم في إدراك ما في الكون من أسرار تهدي إلى الخالق العظيم، وجعلهم كالأنعام بل أخط منها. فقال: ﴿وَلَقَدْ ذَرَأْنَا لِجَهَنَّمَ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا وَلَهُمْ أَذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا أُولَٰئِكَ كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ أُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ﴿١٧٩﴾﴾⁽¹⁾، وأنكر على الناس أن يتبعوا ما وجدوا عليه آباءهم، دون تأمل في صحته أو بطلانه، أو الوقوف عند محط الأقدمين، وكان الجديد أجدى وأنفع لهم، فقال: ﴿وَلَمَّا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفِينَا عَلَيْهِ ءَابَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ ءَابَاؤُهُمْ لَا يَفْقَهُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ﴿١٨٠﴾﴾⁽²⁾.

ولقد أثنى الله تعالى على الذين يخلصون للحقائق، ويتحررون الأشياء بعد البحث والتمحيص، فيأخذون ما هو أحسن ويتركون غيره، وفي ذلك يقول تعالى: ﴿الَّذِينَ يَسْتَمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَاهُمُ اللَّهُ وَأُولَٰئِكَ هُمُ أَتَّبَابِ ﴿١٨١﴾﴾⁽³⁾. «لقد انطلق القرآن الكريم من فكرة رفض التقليد للعقائد والعادات الموروثة، وتركيز قيمة العقل كأساس من أسس

(1) سورة الأعراف، الآية 179.

(2) سورة البقرة، الآية 170.

(3) سورة الزمر، الآية 18.

المعرفة، واعتبار الحجّة هي الأساس للإيمان بالحقيقة، فلا حقيقة بدون نور، ولا نور بدون برهان يسلط الضوء على الحقيقة»⁽¹⁾.

افتقاد الأديان الوضعية والرسالات السماوية المحرفة لغة الحوار

كان من رحمة الله تعالى على الإنسان، أن استخلفه في الأرض ليعمرها، ويعمل بأمره، أن عرفه كل أمر يخص عقيدته، ولم يتركه ليهم بين شتى التصورات والجهالات والخرافات.

ساق القرآن الكريم آيات عديدة تحدد، وترسم قاعدة الانطلاقة الإنسانية تجاه الخير والسعادة، بإتباع نهج الله السوي، البعيد عن الخرافة والتفكير غير المجدي.

فقد أورد القرآن الكريم مجموعة من المحاورات الهامة، التي دارت بين الرسول محمد ﷺ، وأهل الكتاب، حول العقيدة، مستهدفة تصحيح فكرتهم وتقويم تصوراتهم، وتوضح للمسلمين المعرفة الدقيقة عن التشويه الذي ألحقوه بالكتب السماوية المنزلة، والتحريف الذي أدخلوه عليها، حتى صارت بعيدة كل البعد عن منهج الوحي الإلهي. لقد تعرف المسلمون بالعديد من الحقائق، التي كانت خافية عن أهل الكتاب، ساقها لهم القرآن الكريم حججاً، فتد بها ادعاءات أهل الكتاب.

إن الحوار الذي ساقه القرآن الكريم لتوضيح الحق ودحض الشبهات، هو المنهج الواقعي الذي يوضح كافة شؤون العقيدة، بالحجّة والبرهان، وبكل بساطة، لأن ذلك الحوار، لا يربط العقل بالوهم، ولا بالخيال. ومن خلال تتبع حجج القرآن الكريم في شأن العقيدة، وما أثار من جدال منطقي مهذب حول هذا الموضوع، وما منحه من

(1) «أسلوب الدعوة في القرآن»، محمد حسين فضل الله، ط 2، ص 7، دار الإهداء، بيروت، لبنان.

حوار مثمر ببناء، نرى أنه جاء ليصحح أخطاء أهل الكتاب وغيرهم، ويجادلهم بالتي هي أحسن.

إن كافة الردود القرآنية، جاءت شافية كافية، حيث أعطت الفكر الصحيح عن الأديان الوضعية والرسالات المحرفة، وَدَلَّلْتُ بِأَنَّهَا أَدِيَانُ وَضْعِيَّةٌ مَحْرُفَةٌ أَتَتْ بِهَا إِلَى الطَّرِيقِ السَّوِيِّ، ومسحت ما علق بها من ضلال وخرافة.

ومن خلال تتبع مسالك الحوار القرآني، نجده أنه كتاب وحي بالفعل والنظر. إن حوار القرآن الكريم واستدلّاله، هدفهما إيضاح الحق. وأصحاب الأديان المحرفة، استخدموا الحوار لإضاعة الحق ونصرة الباطل وأوليائه، وللبهنة على الخطأ أنه صواب.

إن حوار القرآن الكريم وجدله لا يصدان صدود أصحاب الرسالات المحرفة، والأديان الوضعية، بل يتركان باب التفاهم والحوار مفتوحاً.

إن افتقاد الأديان الوضعية لغة الحوار، يرجع، أصلاً وأساساً، إلى التحريف والتبديل اللذين أدخلوا إلى مبادئ هذه الأديان من قبل أتباع ذوي غايات سيئة، حرفوا وبدلوا وفق أهوائهم وأغراضهم الخاصة، ولو أن هذه الأديان بقيت على مبادئها من غير تحريف، لانسجمت مع الإسلام الذي حمله القرآن الكريم إلى البشرية.

إن مهمة جدل القرآن الكريم محددة، مقيدة بما يجلب منفعة ويدفع ضرراً، لأن لغة الحوار الذي ساقه القرآن الكريم، تقوم على التبسيط كقوله تعالى: ﴿أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾⁽¹⁾.

ولقد تتبع المحققون كتب أهل الكتاب، فوجدوا فيها الكثير من التحريفات التي يشهد العقل بداهة، أنها محرفة لا شك في ذلك،

(1) سورة إبراهيم، الآية 10.

وكشفوا عن جملة من المتناقضات والأغلاط التي ملئت بها هذه الكتب المحرفة. وإذا كانت الكتب محرفة، فبديهي، أن يكون الحوار أشد، مما جعلهم يعيشون في معزل عن منهج الله الذي ارتضاه للبشرية. يتخبطون في متاهاتهم وجدلهم اللاهوتي، الذي لا يسمن ولا يغني من جوع، مما جعلهم يعيشون عيشة الشقاوة الحائرة، ولن يجدوا السعادة إلى أن يرجعوا إلى منهج الفطرة، فطرة الله التي فطر الناس عليها.

الفرق بين مقاصد القرآن الكريم وأغراض الجدل عند الفلاسفة والمفكرين

إن طريقة الفلاسفة والمفكرين ومقاصد جدلهم، التي اتبعوها لإقناع سامعيهم، تدعو إلى السخرية، فضلاً عن أنها لا تمت إلى الإقناع بأي صلة. إن هؤلاء الفلاسفة والمفكرين لم يبحثوا عن الحقيقة لذاتها، بل كانوا يبحثون عن وسائل النجاح في الحياة، «فوجدوا أن طريقة الغلبة هو إقناع سامعيهم بأي ثمن، ولو كان ذلك على سبيل التغرير بهم، واستخدموا لتحقيق هذا الهدف الخطابة الرنانة، التي تعتمد على زخرف القول، ولجؤوا إلى الجدل والمراء واختراع الحجج الزائفة أكثر من اعتمادهم على العقل. وكانت نقطة البدء مشابهة للأسس التي يقوم عليها مذهب أرسطو، غير أنهم اعتمدوا على الآراء السائدة الغامضة، التي يسلم بها الناس عادة دون نقد أو تمحيص.

لأن الناس قديماً، تأثروا بالسحر والطلاسم والفلسفة والمنطق السفسطي، لذلك لجأ المتكلمون إلى الفلسفة اليونانية، وقام القصاص بتأليف نمط القصص والأساطير على غرار قصص ألف ليلة وليلة. وجملة القول... هؤلاء الفلاسفة والمفكرون لم يفعلوا شيئاً سوى أن نمووا قوة المهاترة واللجج على حساب التفكير المجدي النافع والحجة الواضحة، لكنهم برعوا في اختيار الموضوعات، ومهروا في عرضها عرضاً شائقاً، يأخذ بلب السامع، ثم إنهم ادعوا أنهم يعلمون كل

شيء، وأنهم لا يعلمون الناس إلا ما يعود عليهم بالنفع، وكانوا يقرون أن الخطأ مستحيل»⁽¹⁾.

مما تقدم، يتضح أن الجدل عند هؤلاء الفلاسفة والمفكرين، يقوم على المخاصمة والانفعال ويشغل عن النظر في الحق، ويحجب وضوح الرؤية الفكرية، ويبعد عن الاهتداء إلى الصواب عند البحث، وهذه أمور لا يبحثها القرآن الكريم، بل ويبعد أتباعه عنها، ألا يكون ذلك منهم دفاعاً ضد العلم لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بَالِغِي أَحْسَنُ﴾⁽²⁾. إن جدل القرآن الكريم يتناسب مع المقام. وحتى لا يكون قيد الجدل وشروطه بالتي هي أحسن، يدفع كل أنواع الجدل الأخرى التي ينشأ عنها إضاعة الحق، وتتسبب بمضايقات وإحراجات لا طائل من ورائها.

إن الحوار الحاد المتوتر الذي يستند إلى الشتم والسباب، لا ينتج فكراً حراً نزيهاً، إنما تداخله الاعتبارات الذاتية، المؤدية إلى التجني والمكابرة والعناد. لذلك، فإن اختيار أسلوب الجدل بالتي هي أحسن من باب اختيار الأمل والأجدر، عند تحاور العقول وتفاعلها وتناظرها.

وكان الإنسان أكثر شيء جدلاً

حقاً أن الله تعالى خلق الإنسان، وأسكنه في الأرض، وأمره بعبادته، وحدد له منهجاً سليماً، ينبغي أن يسير عليه، إن أراد أن يسعد في دنياه وآخرته. إلا أن الإنسان قد تنكب طريقاً آخر في القرون المتعاقبة، واتبع السبل المعوجة والمناهج المنحرفة المتضاربة، فضل الطريق السوي حتى إنه أشرك بالله أوثاناً عديدة من السموات والأرض، وهمية وبشرية وغير بشرية، وخلط أنواعاً من الأوهام وضروباً من النظريات

(1) المنطق الحديث ومناهج البحث، د. محمد قاسم، ص 15، 16، ط 6، دار المعارف بمصر (مع اختلاف).

(2) سورة العنكبوت، الآية 46.

وألواناً من الفلسفات، ونبذ وراء ظهره ما أمره الله به من مبادئ، كما أوحى له هواه وعصبيته نُظماً ومناهج للحياة، ملأت الأرض ظلماً وفساداً أو جوراً وشقاء، حتى إنه ظل يجادل في الله بغير علم، ولا هدى، ولا كتاب منير.

وتبدو المجادلة مستغربة مستنكرة في ظل ذلك البرهان الكوني، وفي جوار هذه النعمة السابغة، ويبدو الجحود والإنكار قبيحين تنفر منهما الفطرة، ولا يستجيبان لداعي الكون كله حولهما.

والله الذي أعطى للإنسان ذلك الاستقلال المحدد، لم يتدخل، بصفته تعالى خالقاً، في رد من ضل وغوى من الناس إلى المنهج الصحيح بالقهر والقسر.

إن القرآن الكريم دعا الإنسان إلى أن يفكر ويتدبر، وأن يجادل بالحجة والمنطق، وترك له حرية الاختيار والتعبير.

إن حياة الإنسان القصيرة على هذه الأرض، والمصير الذي ينتظره، يفترض أن يصرف أموره إلى ذلك، ويقلل من غلوائه وغروره، وألا ينزلق في متاهات الجدل، إذ أن الجدل منهي عنه، وإذا كان ممكناً، فيكون الجدل في الحق، ولأجل إعلاء كلمة الله تعالى، وإسقاط كلمة الذين كفروا.

وبما أن القرآن الكريم نزل وهو يحمل إلى الناس عقيدة وشرعة، «وكان من حكمته تعالى أن يترفق بعباده في التفاهم معهم، فيرسل القول ويستنهض فيهم العقول، مراعيّاً في الإنسان خصائصه الجدلية»⁽¹⁾، لقوله تعالى: ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾⁽²⁾

(1) التعريف بالإسلام، في رياض القرآن، عبد اللطيف الشبكي، الكتاب الخامس، ص 98، ط 1963، مطابع الشروق.

(2) سورة الكهف، الآية 54.

وقد قدم القرآن الكريم صوراً كثيرة من جدل الإنسان. أذكر منها جدل اليهود مع المشركين، حدث الجدل بينهما نتيجة لاختلاطهما، ونشأت بينهما مناقشات ومنازعات، إذ أنهما طائفتان لم تتوحد مشاعرهما، ولم تجتمع عاداتهما، فنشأ صراع دائم بينهما. واليهود، كما هو معروف، قوم مغالون في تقدير أنفسهم ومنزلتهم الدينية.

ثم إن هناك جدلاً آخر دار بين النصارى والمشركون نتيجة التجاور والتداخل بينهما. وكان بعض النصارى يدعو بعض القبائل العربية إلى اعتناق عقيدتهم، وحكى التاريخ بعض المناظرات التي تصور بعض النقاشات الجدلية. ومن أبرز الصراعات الجدلية، تلك التي ابتدعها فرق الخوارج والمعتزلة، ومن يسمون بالشيعية والرافضة وغيرهم... من الفرق المحسوبة على الإسلام، وهي في الواقع فرق هدامة، ليست منه في شيء. إن قضايا العقيدة التي كانت في القرآن الكريم موضع تصديق وإيمان، صارت بين تلك الفرق المتصارعة موضع تشريع ثم جدال ومراء. والمتصفح لكتب الطبقات والفرق والملل والنحل، يجد الصورة الباهتة من المراء والجدل المقيت الذي كان يجري بين هذه الفرق التي صالت وجالت قروناً متتالية⁽¹⁾.

اشتبه عليهم دينهم، فاشتبهت آراؤهم. كانوا قصيري النظر، تمسكوا بحرفية النص. لم ينتبهوا إلى أن هذا الدين دين العدل الذي قامت عليه السموات والأرض، وأنه دين الفطرة السوية، والعقل الصحيح، والفكر القويم.

ذهب بهم الشطط واللجاج، وتعددت آراؤهم، وكان أغلبها مجانباً

(1) أنظر: تاريخ الجدل، لأبي زهرة، الطبعة الأولى، ص 109 وما بعدها، دار الفكر العربي، بيروت، سنة 1934.

وانظر: الشيخ د. محمد عبد الغني، الشتر الفتي العباسي الأول، ص 207، 215،
الدار العربية للكتاب - الجماهيرية 1988.

للحق، ينقصهم المدد الإلهي. أعمالهم الكبر والحقد، أشعلوا ثورة جوفاء، فكانوا عقبة ضد الإسلام وتقدمه، شوها مبادئه السمحة. لهذا، تعد أعمالهم خسارة كبرى، تناسوا وشيعة العقيدة التي غمرتهم، تناسوا قوله تعالى: ﴿وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَفَرُوا وَآخَلَفُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ﴾⁽¹⁾.

ويكفي لنطالع قوله تعالى: ﴿إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ وَكَانُوا شِيَعًا لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ﴾⁽²⁾، لنعلم أي خسارة حلت بأولئك المتعصبين، مهما كانت الحجج التي يدافعون بها.

ويتضح مما تقدم، أن الجدل شأن اجتماعي، لا يمكن أن تتخلى عنه أمة، أو يتخلى عنه شعب. وذلك لأن الناس مختلفون في المعتقدات والآراء، متباينون في الأغراض والميول. وما الحروب الطاحنة، في هذا العصر، إلا وليدة اختلاف الآراء، ونتيجة تشعب الأفكار. وقد أشار القرآن الكريم إلى هذه المظاهر الطبيعية، فقال: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ﴾⁽³⁾ إِلَّا مَنْ رَّحِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ⁽³⁾.

وليس كل جدل شراً محضاً، بل البعض منه مدعاة للخير، ومراده النفع العام، إذا كان الغرض منه الوصول إلى الحق وتمحيص أوجه الصواب.

لغة الحوار تدعو إلى النقاش المنصف البريء

الإسلام دين اتخذه الله للبشرية، أرسى دعائم وأساسيات لانطلاقته، وحث على النقاش المنصف البريء، الذي نراه دفع بجمهور المسلمين إلى

(1) سورة آل عمران، الآية 105.

(2) سورة الأنعام، الآية 159.

(3) سورة هود، الآيتان 118، 119.

العلم والمعرفة بإلزام وإلحاح، ودفع بهم إلى دق أبواب المعارف المغلقة بكل وسيلة معقولة ومقبولة، وبكل تصميم وعزم على البحث والتأمل والنظر للوصول إلى المعرفة الحقة. ولم يجعل على العقول حجاباً ساتراً، لأنه لا يخشى على عقائده ومبادئه من أي بحث علمي سليم أو إطالة النقاش، ولأنه على يقين من أن من ازداد علماً، ازداد معرفة بالله، وهذا أكمل غرض عنده، لأن البحث العلمي السليم والتأمل والنظر، السديدين البريئين من الهوى والتعصب الذميمة، لا بد أن توصل أصحابها إلى النتائج نفسها التي قررها الإسلام ودعا إليها، ونادى بها، في عقائده ومبادئه، فهو مطمئن من جهة أي بحث أو نقاش مطلبه الحقيقة. إذ من الخطأ غلق باب النقاش، بل هو مخالف مخالفة صريحة للدعوة القرآنية إلى النظر في ملكوت السموات والأرض، وما خلق الله من شيء. ومن المكابرة التي لا يرضاها الإسلام بحال من الأحوال، رفض الحقائق العلمية، لأنها تخالف أو تجانب مطلب الخصم.

لذا، فلبي أراه واسع الصدر لكل نقاش منصف بريء من الهوى والتعصب، يتقبل أي نقاش متجرد، يستهدف الحقيقة، كما يتقبل كل تأمل ونظر ومقارنة. ولذلك فقد طلب من جمهور المسلمين أن يكونوا في نقاشهم وجدالهم متصفين بالحق متحلين بسعة الصدر، وعلمهم ما يأتي:

أولاً: أن يبحثوا بتجرد، ويقولوا للخصوم، كما جاء في قوله تعالى: ﴿وَلِئَلَّا أَوْ لِيَأْكُمُ لَعَلَّ هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾⁽¹⁾. وهذه غاية النصفة والاعتدال في الجدل، أن يقول رسول الإسلام ﷺ للمشركين، إن أحدنا لا بد أن يكون على صواب والآخر مخالف، ثم يدع تحديد الضال من المهتدي، وعلى الضال أن يملك أعصابه، ويتدبر ويتفكر في هدوء، لا تغشى عليه العزة بالإثم، والرغبة في الجدل المحال، وإنما

(1) سورة سبأ، الآية 24.

هو هاد ومعلم يبتغي هداهم وإرشادهم، لا إذلالهم وإفحامهم لمجرد الإذلال والإفحام.

إن الجدل إذا سار على هذا المنوال، فإنه من غير شك، سيصل إلى قلوب المستكبرين المعاندين المتطاولين بالجاه أو المقام، المستكبرين على الإذعان والاستسلام، وأجدر بأن يثير التدبر الهادي والإقناع العميق. وهو نموذج من أدب الجدل القرآني وأصوله. فإن للقرآن الكريم مسلكه الخاص في أدب الجدل، ومراعاة شعور الخصوم، أدب يتفق مع مكانة القرآن السامية، ومراعاة تتناسب مع الرسول الكريم ﷺ.

وقد علم الله خطر الجدل، إذا لم يقصد به الوصول إلى الحق، فذكر في كتابه العزيز الأصل العام، الذي يجب أن يكون عليه النقاش، والأساس الذي يجب أن يبني عليه المسلم جدله ونقاشه من حسن الأسلوب، ولين الجانب، وغف القول والإغضاء عن الهفوات، والصفح عن الزلات، كما في قوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾⁽¹⁾. فقد رسم العلي القدير لرسوله محمد ﷺ دستوراً يتبعه في رحلة دعوته، بأن يقيم الدعوة على الحكمة والموعظة الحسنة بالأدب والأخلاق المثلى، التي تضم الخصم إلى ساحته، وتقربه إلى مبادئه، ثم حجب إليه طريقة الصفع، وبصره بمكانة الصبر لقوله: ﴿وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾⁽²⁾.

ومثل ذلك نجده في قوله تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَغْيِ أَحْسَنُ﴾⁽³⁾، وقوله تعالى لرسوله موسى - عليه السلام -، عندما اصطحب أخاه هارون وزيراً، فزودهما بقوله الحكيم: ﴿أَذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى﴾⁽⁴⁾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيْسَ لَكَ بِهِ يَنْذَكَّرُ أَوْ يَخْشَى⁽⁴⁾.

(1) سورة النحل، الآية 125.

(2) سورة النحل، الآية 126.

(3) سورة العنكبوت، الآية 46.

(4) سورة طه، الآيتان 43، 44.

هذا هو دستور القرآن الكريم، ودعوته الحسنة، وتحريضه أتباعه من المؤمنين، أن يتجهوا إلى سلوك طريق الحسنى في حجاجهم ونقاشهم، وأن ينهجوا نهجه.

لغة الحوار وأهميتها في الإقناع والافتناع

لقد شجع القرآن الكريم على الحوار، بمعنى الكلام، وتبادل الرأي، من أجل التوضيح والوصول إلى معرفة الحقيقة.

والقرآن الكريم، عندما فتح باب الحوار والمناقشة وصولاً للإقناع في إيناس ورضاء، لقد وقف أمام المراء الباطل. وما دام الأمر على هذا الوضوح، فكان بالأحرى أن يجعل المحاور قصده الحق وبغيته الصواب، لقوله تعالى: ﴿يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ وَقَالَ صَوَابًا﴾⁽¹⁾، وأن يكون منصفاً غير مكابر، لأنه يطلب الإنصاف، وأن يقصد قول الجدل، فقد وصف الله نبيه محمداً ﷺ بقوله: ﴿وَمَا يَنطِقُ عَنِ الْهَوَىٰ﴾⁽²⁾، وأن يقصد الحوار الحسن، وهو كل ما كان في معالي الأمور وفي محاسنها، لقوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾⁽³⁾، وقال: ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾⁽⁴⁾.

لهذا أمر الله أنبياءه بالتلطف في الحوار، وبالتي هي أحسن. ولقد تجلّى هذا المعنى واضحاً، عندما أوحى إلى رسوله محمد ﷺ فقال له:

-
- (1) سورة النبأ، الآية 38.
 - (2) سورة النجم، الآية 3.
 - (3) سورة الزمر، الآية 23.
 - (4) سورة فصلت، الآية 33.

﴿وَخُفِّضْ جَنَاحَكَ لِلْمُؤْمِنِينَ﴾⁽¹⁾، وقوله: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ عَنْهُمْ وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ وَشَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ﴾⁽²⁾.

فعلى من يتصدى للحوار أن يعتزل الهوى، في ما يريد من إصابة الحق، فإن الله تعالى يقول: ﴿وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ﴾⁽³⁾، وأن يتجنب الكذب في قوله وخبره، لأنه خلاف الحق، وإنما يريد الحوار وإبانة الحق واتباعه، ولأن اللجوء إلى الكذب من الأمور التي حذر الله تعالى منها المؤمنين، فقال: ﴿وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ﴾⁽⁴⁾، وأن يتجنب الضجر وقلة الصبر، لأن عمدة الأمر في استخراج الغوامض وإثارة المعاني هو الصبر على التأمل والتفكير. ولقد ذم الله تعالى من اقتصر على ظواهر الأمور، دون بواطنها، ونفي العلم عنهم، حيث قال: ﴿وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁽⁵⁾، وشبهه من حملوا التوراة ثم لم يحملوها عن تدبر لمعانيها، بالحمار، حيث قال: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَا يُحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾⁽⁶⁾.

ولقد أجمع العلماء وذوو العقول على تعظيم من أفصح عن حجته، وبين حقه، واستنقاص من عجز عن إيضاح حقه، وقصر عن القيام بحجته، وذر من لا يقيم حجته، ولا يستبين عن حقه في خصومته،

-
- (1) سورة الحجر، الآية 88.
 - (2) سورة آل عمران، الآية 159.
 - (3) سورة ص، الآية 26.
 - (4) سورة البقرة، الآية 10.
 - (5) سورة الأعراف، الآية 187.
 - (6) سورة الجمعة، الآية 5.

لقوله تعالى : ﴿أَوْ مَنْ يُنشِؤُا فِي الْحَلِيَةِ وَهُوَ فِي الْخِصَادِ غَيْرُ مُبِينٍ﴾ (1)، وقوله تعالى : ﴿وَالَّذِينَ يُجَاجِرُونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ جُحُودُهُمْ دَاحِضَةٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ﴾ (2).

إن المتتبع لآيات القرآن الكريم، يعرف كيف دعا كتاب الله المؤمنين إلى اتباع سلوك طريق الحسنى في حوارهم، وبين لهم حصاد ذلك من أنه يقلب العدو صديقاً والخصم الألد ولياً حميماً. ولهذا حرص القرآن الكريم على أنه يجب على كل من يجاور أو يجادل، أن يكون حوارهم دحضاً للباطل وإحقاقاً للحق، حتى يصل المجتمع الإنساني إلى الغاية التي رسمها سبحانه وتعالى له.

ومن خلال تتبع حوار الأنبياء المرسلين : نوح وهود وصالح وشعيب وإبراهيم - عليهم السلام -، ومواقفهم من أقوامهم في محاوراتهم وتساؤلاتهم، وقبولهم كل غلظة وقسوة وجفوة وشدة في الخطاب بكل أدب رفيع، وسلوك كريم، وتوجيه صادق سليم، وتسامح ورحمة. نرى أنها لجديرة أن تحول كل عناد إلى انقياد، وأن ترد كل غواية إلى أدب وهداية، لو كانوا يعقلون. تلك من الدروس المستفادة، التي يجب أن ترتفع إليها مستويات الإنسانية اليوم، في المعاملة وفي التفاهم والمخالفة، في كل ميادين الحياة الزاخرة.

لقد بدد القرآن الكريم ظلمات الشك والحيرة، وقاد النفوس الشاردة إلى حظيرة الطمأنينة. إن دعوة القرآن الكريم دعوة إقناع واقتناع وتدليل وتأثير. ولن تجد أهدى من حقائقه وأسطع من براهينه وأدنى إلى شغاف القلوب، وأدعى إلى اطمئنان العقل من قوله عز وجل : ﴿قُلْ إِنَّمَا أَعْظُمُ بَوَاحِدَةٍ أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ مِثْلَ خِثْلٍ خَفٍفٍ﴾ (3).

(1) سورة الزخرف، الآية 18.

(2) سورة الشورى، الآية 16.

(3) سورة سبأ، الآية 46.

إن القرآن الكريم موضع تصديق لا يقبل الشك، بعد أن توالى الأدلة وتضافرت البراهين. بهذا الإقناع المكين، بلغ القرآن مبلغه، حين نادى برسالة سماوية خالدة، حين أخرج الناس من الظلمات إلى النور: ﴿كَتَبْنَا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ...﴾ (1).

بعد هذه النقاط التي تعد بمثابة التمهيد، أرجو أن أكون قد وضعت النقاط على الحروف، والله من وراء القصد.

(1) سورة إبراهيم، الآية 1.

الفصل الأول

**منهج القرآن الكريم
في تناول أصول الجدل
وآداب المحاجة**

المبحث الأول

مفهوم الجدل والجدال

في القرآن الكريم

قبل البدء بتناول الأسلوب القرآني في محاجته لخصومه وجدالهم، أقدم نبذة سريعة عن المقصد اللغوي لكلمة «الجدل»، كما وردت في القرآن الكريم. ولعل من الخير أن أستعين بما ورد في كتب التراث، وكتب الفقه اللغوي، ومفردات القرآن الكريم، حتى أكون على بينة مما أتحدث عنه. وقد أورد هذا المعنى الإمام الراغب، فقال: «الجدل المفاوضة على سبيل المنازعة والمغالبة، وأصله من جدلت الحبل، أي أحكمت فتله، ومنه الجديل، وجدلت البناء أحكمته، ودرع مجدولة، والأجدل الصقر المحكم البنية، والأجدل القصر المحكم البناء». وقيل الأصل في الجدال هو الصراع وإسقاط الإنسان صاحبه على الجدالة، وهي الأرض الصلبة قال تعالى: ﴿وَجَدَلْتُمْ بِالنَّبِيِّ هِيَ أَحْسَنُ﴾ - ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾ - وقال: ﴿وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ﴾، وقال: ﴿قَالُوا يَنْفُخُ قَدْ جَادَلْتَنَا فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا﴾، ﴿مَا ضَرَبُوهُ لَكَ إِلَّا جَدَلًا﴾، ﴿وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا﴾ (٥٤)، وقال: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾، وقال: ﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾ (٥٦)، ﴿وَجَادِلُوا بِالبُّطْلِ﴾ - ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾، ﴿وَلَا جِدَالَ فِي آلِ الْحَبَشَةِ﴾ (١).

(1) المفردات في غريب القرآن، للراغب، تحقيق سيد كيلاني، ص 89، 90، دار =

وقال الإمام الحسين بن محمد الدمغاني:

«الجدل على ثلاثة أوجه: الخصومة - المراء - الدعاء.

1 - فوجه منه الجدل الخصومة: فذلك قوله تعالى في سورة إبراهيم: ﴿وَهُمْ يُجَادِلُونَ فِي اللَّهِ﴾، يعني يخاصمون. وقال تعالى في سورة هود: ﴿يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ﴾^(١)، يعني يخاصمنا. وقوله في سورة الحج: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ﴾، يخاصم في الله.

2 - الجدل المراء: قوله تعالى في سورة البقرة: ﴿وَلَا جِدَالَ فِي الْحَجِّ﴾، يعني ولا مراء في الحج، وقال تعالى في سورة هود: ﴿قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَدَلْنَاكَ أَكْثَرَ مِنْ جَدَلِنَا﴾. يقولون ماريتنا فأكثرت مراءنا. وقال تعالى في سورة غافر: ﴿مَا يُجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ﴾، يعني يماري، ونحوه كثير.

3 - الجدل الصراع: قال تعالى في سورة النحل: ﴿وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾^(١).

وقال أبو الفرج قدامة:

«وأما الجدل والمجادلة، فهما قول يقصد به إقامة الحجة فيما اختلف فيه اعتقاد المتجادلين، ويستعمل في المذاهب والديانات، وفي الحقوق والخصومات، والتنصل في الاعتذارات.

وهو ينقسم إلى قسمين: أحدهما محمود، والآخر مذموم.

فأما المحمود، فهو الذي يقصد به الحق، ويستعمل به الصدق. وأما المذموم، فما أريد به المماراة والغلبة، وطلب الرياء والسمعة. وقد جاء

= المعرفة، بيروت، لبنان.

(1) قاموس القرآن، للدمغاني، تحقيق عبد العزيز سيد الأهل، ص 103، ط 3، دار العلم، بيروت، لبنان.

في القرآن الكريم مدح ما ذكرنا أنه محمود، وذم ما ذكرنا أنه مذموم»⁽¹⁾. قال تعالى: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِاللَّيِّ هِيَ لِحُسْنٍ﴾⁽²⁾، وقال: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ﴾⁽³⁾. قوله تعالى في خليله إبراهيم - عليه السلام -، عندما حاج قومه ولزمتهم الحجة. وقال موصياً رسوله محمداً ﷺ: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُمْ بِاللَّيِّ هِيَ أَحْسَنُ﴾⁽⁴⁾.

والقرآن الكريم لا يلجأ إلى الجدل، إلا في حالات الضرورة، وهي حالات رد الخصم وإلزامه وإظهار الحجة، إذن هي اوكد الأشياء. وفي الوقت نفسه، يطلب البرهان ويقصد التبيين والبيان، من ذلك قوله تعالى لليهود، لما أراد إلزامهم الحجة فيما حرموا على أنفسهم بغير أمر ربهم: ﴿كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَءِيلُ عَلَى نَفْسِهِ مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنَزَّلَ التَّوْرَةُ قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَآلُوهَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽⁵⁾ ﴿فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ﴾⁽⁶⁾.

تمت مجادلة أهل الكتاب اليهود بما جاءهم به كتابهم التوراة، وبفرض ما فيه، وأعلمهم أنهم إذا حرموا على أنفسهم ما لم يحرمه الله في كتابهم، فإن لم يسلموا بما جاءتهم به التوراة، فقد ظلموا واعتدوا. ولهذا لزمتهم الحجة.

والمعارضة في الجدل صحيحة، وقد عارض سبحانه وتعالى من أبى

(1) نقد النثر، لقدامة البغدادي، ص 117، ط 1982، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان.

(2) سورة العنكبوت، الآية 46.

(3) سورة الأنعام، الآية 80.

(4) سورة النحل، الآية 125.

(5) سورة آل عمران، الآيتان 93، 94.

البعث واستنكره مع إقراره بالابتداء (ابتداء الخلق) فقال: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۖ﴾ (٧٨) ﴿قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ﴾ (٧٩) (١). فلقد ألزم الله المعاندين ألا ينكروا إعادتهم بعد إقرارهم بإنشائهم وخلقهم أول الأمر.

وفي موضوع آخر، فقد قدم الحجج لمن أنكر البعث: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾ (٢) ﴿فَقَدْ دَلَّ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى بَعْثِهِمْ مِنْ جَدِيدٍ بَأَنَّ الَّذِي بَدَأَ الْخَلْقَ مِنَ الْعَدَمِ فِي قُدْرَتِهِ أَنْ يَعِيدَهُ، فَهَذَا تَقَاسُ الْإِعَادَةِ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ، وَأَيْضًا تَقَاسُ الْإِعَادَةِ عَلَى إِحْيَاءِ الْأَرْضِ بَعْدَ مَوْتِهَا﴾ ﴿يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَيُمِيطُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَكَذَلِكَ تُخْرَجُونَ﴾ (٣) (١٩). فلقد أعلمهم كيفية الاستدلال برد النشأة الآخرة على الأولى، والجمع بينهما بعله الحدوث، وهذا في غاية البيان في رد الشيء على نظيره والجمع بينهما، وبهذا صار الخلاف الموجود أوضح دليل على كون البعث الذي ينكره المنكرون حقيقة لا يتطرق إليها أدنى شك (٤).

وهذه هي طريقة القرآن الكريم في الاستدلال، القائم على النظر الصائب حتى في أعقد القضايا، فقد وصل بالمعاندين أن أقروا بأن البعث الذي ينكرونه حقيقة لا ريب فيها، وأن الله يبعث من في القبور للمجازاة والحساب.

وأكتفي في هذا المقام بما أوردت ذكره، ورأيت أن أشير إلى ما ذكره

(١) سورة يس، الآيتان ٧٨ - ٧٩.

(٢) سورة المؤمنون، الآية ٣٧.

(٣) سورة الروم، الآية ١٩.

(٤) البرهان في علوم القرآن، للزركشي، ج ٢، ص ٢٦، ٢٧، ط ٢، دار المعارف للطباعة والنشر، القاهرة.

العلماء القدامى في هذا العنى، حيث رأيت المعنى الذي ذهبت إليه واضحاً جلياً لدى هؤلاء الأعلام.

المنهج الجدلي في القرآن

ومن خلال تتبع آي الذكر الحكيم، التي جادلت المفكرين والمبطلين، أرى أن المنهج الجدلي في القرآن الكريم يقوم على حرية العقل وإطلاقه في جميع الآفاق والميادين، وتتجلى هذه الحرية، حيث يقدم القرآن الكريم الدليل القاطع على صحة دعوته، ووجوب الإيمان بها لقوله: ﴿وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقِيهَا إِلَّا ذُوحَضِّ عَظِيمٍ﴾⁽¹⁾.

وأيضاً، تظهر هذه الحرية حين يطالب القرآن الكريم المنكرين أن يبرروا موقفهم بالدليل: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تِلْكَ آمَانِيهِمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽²⁾.

إن الجدل القرآني في حقيقته وواقعه: إقامة الحجة على الدعوة، بما تستدعيه طبيعتها في نظر العقل وطلب الحجة ممن جحد وعاند، ورده بحجة أبلغ وأقوى، إن كان لديه إثارة من شبهة أو دليل⁽³⁾.

وقد ظهر هذا المنهج الجدلي في موضوعات متعددة، سأعرض لها في النقاط التالية:

أولاً - مجادلة القرآن الكريم لخصومه في إثبات الألوهية لله وحده، وإبطال عبادة غيره. لقد تناول القرآن الحكيم هذا الموضوع بأساليب شتى منها:

(1) سورة فصلت، الآية 35.

(2) سورة البقرة، الآية 111.

(3) التفسير الكاشف، لمحمد جواد مغنية، مجلد 6، ج 1، ص 116، ط 3، 1981، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان.

الاكتفاء ببيان حقيقة الشيء وتحليل معناه، وقد استعمل القرآن الكريم هذا الأسلوب للرد على عبدة الأصنام، قال تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ إِنَّ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ اللَّهُ ذُبَابٌ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ ﴿٧٣﴾﴾ (١).

إن معبودات المشركين عاجزة عن خلق أتفه الأشياء. كيف يعبد الإنسان من قعد به الضعف والعجز عن خلق الذباب.

كما استعمل القرآن الحكيم هذا الأسلوب في الرد على من آله المسيح - عليه السلام - فقال: ﴿مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ وَأُمُّهُ صِدِّيقَةٌ كَأَنَّا بِكُلَّانِ الطَّعَامِ أَنْظَرُكُمْ كَيْفَ بُيِّنَ لَهُمُ الْآيَاتِ ثُمَّ أَنْظَرْنَا أَنَّا يَوْفُكُونَ ﴿٧٥﴾﴾ (٢).

بيّن تعالى لهؤلاء النصارى الآيات والبراهين على بطلان دعواهم في المسيح - عليه السلام. أقام البرهان من حال المسيح وأمه على بطلان كونه إلهًا، وقفى على ذلك بالتعجب من بعد التفات ما بين قوة الآيات التي حجهم بها وشدة انصرافهم عنها. «فهؤلاء انصرفوا عن الحق، فالمسيح عليه السلام، وإن ظهرت الآيات على يده لإعجاز قومه، فإنما جاء كما جاءت بها الرسل، فإن كان إلهًا فليكن كل رسول إلهًا، فهذا رد لقولهم واحتجاج عليه» (٣).

الله خلق آدم بدون أب وأم، فهو سبحانه قادر على خلق عيسى بدون أب. ونظراً إلى وضوح هذا المنطق الواقعي، ونصاعته والذي لا يجادل فيه إنسان يعقل، فإنه يعقب عليه باستنكار موقفهم والتعجب من انصرافهم عن ذلك المنطق البين. فهؤلاء ينصرفون عن الحق بعد هذا

(١) سورة الحج، الآية ٧٣.

(٢) سورة المائدة، الآية ٧٥.

(٣) الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، ج ٦، ص ٢٥٥، ط ٣، دار إحياء التراث.

البيان. حقاً، لقد كانت الحياة البشرية الواقعية للمسيح - عليه السلام -، مصدر تعب لمن أرادوا تأليهه، على الرغم مما جاءهم به من الحقائق، وقد أجهدوا أنفسهم كثيراً، واحتاجوا إلى كثير من الجدل والخلاف حوله. وهذا ابتعاد عن أصول الجدل.

ومنها الاستدلال بوجود حادث على وجود علته، بحيث يستلزم العلم بوجوده. والقرآن الكريم استعمل هذا الأسلوب إثباتاً لوجوده في آيات كثيرة، منها على سبيل المثال: ﴿بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ فِي أَمْرٍ مَرِيجٍ ۝ أَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا مِنْ فُجُوجٍ ۝﴾⁽¹⁾. إن هذا الكون، على دقته وتنظيمه، لم يقم صدفة، بل دل على وجود مدبر قائم به، ألا وهو الله سبحانه وتعالى.

كما استعمل القرآن الكريم هذا الأسلوب في إثبات وحدانية الله تعالى، حيث قال: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا ۝﴾⁽²⁾. لقد برهن تعالى عن أدلة وحدانيته، لأن تعدد الآلهة، ينجم عنه فساد هذا الكون، وحيث لا فساد فلا تعدد. وقد استعمل سبحانه وتعالى هذا الأسلوب للدلالة على إمكان البعث، ومحاسبة الناس بعد إحيائهم يوم القيامة. وفي ذلك يقول: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْأَشْكَالُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ۝﴾⁽³⁾. إن من قدر على إيجاد الشيء، فبالأحرى أنه قادر على جمع أجزائه من جديد.

وهذه الأمثلة، برهان قاطع على أن جدل القرآن الكريم يقوم على أساس العقل، وأن الهدف منه إظهار الحق للإيمان والعمل به، أو لإفحام من جحد وعاند، كل ذلك بأسلوب مقنع بغيته طلب الحق

(1) سورة ق، الآيتان 5، 6.

(2) سورة الأنبياء، الآية 22.

(3) سورة الروم، الآية 27.

لوجه الحق. ﴿وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَأُنْزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَهُنَا وَإِلَهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ
لَكُمْ مُسْلِمُونَ﴾ (1).

إن كل من قرأ القرآن الكريم، وتدبره غاية التدبر، يفهم منه أن قواعد الإيمان وأصوله، والتي تمثل العمود الفقري لهذا الدين، الذي ارتضاه الله للبشرية جمعاء، لم يعرضها القرآن الكريم بشكل تعقيدي جامد، يسوق القضايا سوقاً يلزم بها الناس بالشدة، ويقسرهم على قبول تلك المبادئ والأصول قسراً. بل على العكس من ذلك تماماً، إذ نزل بتلك الأصول المقدسة إلى منزلة الأخذ والرد، جدل منظم وحوار هادئ.

وركز القرآن الكريم جداله على إثبات أحقية العبادة لله تعالى، والتي هي الوظيفة الأساسية للإنسان على هذه الأرض، حيث قال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (2)، وقال: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾ (3). خطاب عام صريح، موجه إلى كل فئات الناس، القصد منه التقرب إلى الله تعالى والإخلاص في عبادته. ثم قال: ﴿الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فُرْشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ...﴾ (4).

بعد أن أمر الله الناس بالعبادة، بادر إلى تعداد صنوف نعمه، ليستدلوا بها على وجوب عبادته. ومن هذا المنطلق، فإن القرآن الكريم يحتاج الإنسان لإثبات ذاته لاستحقاقه العبادة فيقول: ﴿قَبَائِيءُ إِلَّا رَبُّكُمْ تَكْذِبَانِ﴾ (5). وقد تكررت هذه الآية في السورة للتأكيد وعلى النعم

(1) سورة العنكبوت، الآية 46.

(2) سورة البقرة، الآية 21.

(3) سورة الذاريات، الآية 56.

(4) سورة البقرة، الآية 22.

(5) سورة الرحمن، الآية 13.

الكثيرة التي تفضل الله بها على عباده. والإيمان بالله تعالى هو الأساس الأول، الذي جرت لإثباته محاورات القرآن الكريم.

«وهو ليس أمراً على هامش الوجود، يجوز لنا أن نغفله، أو نستخف به، أو ندعه في زاوية النسيان، وكيف وهو متعلق بوجود الإنسان ومصيره، بل إن قضية الإيمان هي أعظم قضية مصيرية بالنسبة للإنسان، إنها سعادة الأبد أو شقاوته، إنها الجنة أبداً أو النار أبداً، فكان لزاماً على كل ذي عقل أن يفكر فيها ويطمئن إلى حقيقتها، وقد فكر الكثيرون من أولي الألباب وانتهى كل منهم إلى أبحاث العقيدة في الله بطريقته الخاصة، فمنهم من استند إلى صوت الفطرة في أعمالهم، ومنهم من اعتمد على مبدأ السببية، الذي يقرر أن كل صنعة لا بد لها من صانع، وكل حادث لا بد له من محدث، وكل حركة لا بد لها من محرك، وكل نظام لا بد له من منظم، وهذا المبدأ ثابت بثبوت الأوليات في العقول.

ومنهم من ناقش المسألة مناقشة حسابية رياضية، فانتهى إلى أن الأضمن لحياته وما بعد حياته، أن يؤمن بالله وبالأخرة والبعث والجزاء»⁽¹⁾.

وهذا المعنى هو الذي تكفل بتفصيله المبحث الثاني.

(1) الإيمان والحياة، يوسف القرضاوي، ص 5، 6، ط 1، الدار السعودية للنشر والتوزيع، سنة 1969 م.

المبحث الثاني

منهج القرآن الكريم

في الاستدلال على وجود الله ووحدانيته

«لا شك أن للإيمان جذوراً تمتد في أعماق النفس الإنسانية، فلا يكاد المرء يفكر في هذا الأمر، إلا وتهتز أوتار القلب خشوعاً بين يدي الله تعالى.

الإيمان بوجود الله عقيدة تملأ الشرايين، وتسري من الإنسان مسرى الدم، إنها فطرة فطرت عليها النفوس البشرية، ويكفي دليلاً على هذا أن الإنسان الملحد، إذا وقع في شدة أو أهدق به خطر عظيم، تطايرت من ذهنه الأوهام والخيالات، وتنتفي عنه الأباطيل والتزييفات، ولا يبقى في أعماق نفسه إلا أن يلتجئ إلى حظيرة أنس الله تعالى.

حقاً إنها الحقيقة الراسخة في أعماق النفوس الإنسانية، ومهما طغت على هذه الحقيقة الراسخة أوهام من زائف التفكير، وسراب الضلال، فإن جوهرها الأصيل لا يتأثر أبداً، بل نراها تقع في أعماق النفس بانتظار الظروف المناسبة. ولا تكاد تسنح الفرصة حتى تطفو على السطح مرة أخرى، لتثبت وجودها الصارخ على الرغم من الدعاوى والغلواء»⁽¹⁾.

(1) انظر: العقيدة الإسلامية وأسسها، لعبد الرحمن الميداني، ص 124، 125، ط 4، دار القلم، دمشق، سوريا، 1986 م.

أدلة الإيمان بوجود الله

والأدلة على وجود الله تعالى، كثيرة متنوعة، وردت في العديد من الآيات القرآنية، وهي مرتبطة بالعقل والكون والأنفس، وسأتناولها بالبحث والدراسة كلها في النقاط التالية:

أولاً - الأدلة الكونية

فالكون مرتبط وجوده ابتداءً واستمراراً بمبدأ السببية، التي هي مبدأ وجوده، إذ لا يمكن تصور وجود هذا الكون بدون موجد يوجده، وهو الله سبحانه وتعالى. فالإيمان بوجود الله متصل حكماً، بالإيمان بوجود هذا الكون، وهذا ما يدركه كل إنسان. وهذه القضية قضية وجود الله تعالى، تتجلى عند الإنسان كلما أعمل فكره ونظره في ما يحيط به. وقد أرشدنا الله - سبحانه وتعالى - إلى بلوغ حقيقة الكون بالنظر العقلي في قوله: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَع النَّاسَ وَمَا أَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (1)، وقوله سبحانه: ﴿وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ مُّتَجَوِّراتٌ وَجَنَّاتٌ مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٌ وَنَخِيلٌ صِنَوَانٌ وَغَيْرُ صِنَوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفِصِّلُ بَعْضَهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأُكُلِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾ (2)، وقوله: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَا بِإِيدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ﴾ (3) وَالْأَرْضَ فَشْنُهَا فَنِعْمَ الْمُهْدُونَ (4) وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ (5).

هذا الكون بهذا التنظيم الدقيق، يستحيل، إذاً، أن يكون قد خلق

(1) سورة البقرة، الآية 164.

(2) سورة الرعد، الآية 4.

(3) سورة الذاريات، الآيات 47 - 49.

تلقائياً، أو خلق صدفة، لأن الصدفة تعني أن هذا الكون غير خاضع لقانون ما، وأن مبدأ السببية غير قائم.

«وليس في هذا الكون أي حدث يحدث صدفة، وإنما كل ظاهرة، لا بد لها من قوانين تحكمها، حتى لو تداخلت هذه الظواهر مع بعضها البعض. ليس معنى ذلك أنها خلقت أو وقعت صدفة»⁽¹⁾.

وهكذا نجد أنه لا يمكن لعقل أن يقرر أن هذا الكون، بتنظيمه ودقته واختلاف الفصول، والليل والنهار فيه، جميعها وجدت صدفة.

ولقد فكر أصحاب العقول، على مر التاريخ، في الله تعالى لإدراك حتمية الإيمان به سبحانه، فمنهم من اهتدى إليه تعالى عن طريق التفكير في الكون.

والقرآن يوجه القلوب والأنظار توجيهاً مكرراً مؤكداً، إلى أن هذا الكتاب المفتوح، الذي ما برحت صفحاته قلب، فتبدو في كل صفحة آية موحية، تستجيش في الفطرة السليمة إحساساً بالحق المستقر في صفحات هذا الكون، وفي تصميم هذا البناء، ورغبة في الاستجابة لخالق هذا الكون، إن أولي الإدراك الصحيح، يفتحون بصائرهم لمشاهدة آيات الله الكونية، ولا يقيمون الحواجز، ولا يغلقون المنافذ بينهم وبين هذه الآيات، ويتوجهون إلى الله بقلوبهم، فتفتح بصائرهم، ويدركون حقيقة الكون على كونها الصحيح.

فالقرآن الكريم يعالج هذا الموضوع بعرض مظاهر الطبيعة ويربط العقيدة بها. فالعقيدة جزء من بناء هذا الكون الذي يموج بكافة المخلوقات، والدالة على الخالق العظيم، وهي تقوم على الحق الذي قامت عليه السموات والأرض وليس لعباً ولا باطلاً.

(1) انظر: العقيدة في القرآن، د. عبد السلام التونجي، ص 124، الطبعة الأولى، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية، طرابلس، الجماهيرية العظمى.

كما أن هذا الكون لم يخلق لعباً ولم يشب خلقه باطل . قال تعالى :
﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ﴾ (١).

موكب الإيمان بدأ بنوح - عليه السلام - وانتهى برسولنا محمد ﷺ ،
وفي مطلع هذا الموكب يعرض سبحانه وتعالى حقيقة الألوهية ، كما
تتجلى في فطر إبراهيم - عليه السلام - ، وهو يرسم مشهداً حقيقياً
للفطرة السليمة . إن إبراهيم - عليه السلام - قد رسم من نواميس
الطبيعة لقومه في طريق جدلي حجي ، ليدلهم على أن الله تعالى
وحده المستحق للعبادة ، ويدل على بطلان ما يعبدون . وأرى في هذه
المحااجة الجدلية البسيطة ، أن سيدنا إبراهيم - عليه السلام - قد وصل
بقومه إلى طريق إقناعي واحد ، وهو أن الله تعالى وحده المستحق
للعبادة . وهذا ما صرح به القرآن الكريم في قوله تعالى : ﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ
الَّيْلُ رَأَى الْكُوكَبَ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ﴾ (٧٦) ﴿فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا قَالَ هَذَا رَبِّي
فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْنَ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّي لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ﴾ (٧٧) ﴿فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسُ بَازِغَةً قَالَ هَذَا رَبِّي
هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقَوْمُ لِي بِرِيٍّ مِمَّا تَشْرُكُونَ﴾ (٧٨) (٢) . وقوله : ﴿وَلِذَٰلِكَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ
لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ مِّمَّا تَعْبُدُونَ﴾ (٧٩) ﴿إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي فَإِنَّهُ سَيَهْدِينِ﴾ (٨٠) (٣) .

فالطبيعة كانت المدخل للإيمان ، لأن الكون كان المادة الخام ، التي
أخذ منها إبراهيم - عليه السلام - حتمية الإيمان وحقيقته .

ويورد القرآن الكريم تعليقاً على موقف إبراهيم - عليه السلام - في
مناظرته قومه ، يبرز فيه منزلة الحجة التي وهبت لإبراهيم - عليه السلام
- فكسر بها دعاوى المشركين ، من ذلك قوله : ﴿وَلِلَّهِ جَنَّاتٌ أُنْزِلَتْ فِيهَا إِبْرَاهِيمَ

(1) سورة الأنبياء ، الآية 16 .

(2) سورة الأنعام ، الآيات 76 - 78 .

(3) سورة الزخرف ، الآيتان 26 ، 27 .

عَلَى قَوْمِهِ رَفَعُ دَرَجَتٍ مِّنْ نَّشَأٍ إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ﴿٨٢﴾ (١). فالدرجات هنا، درجات الحجة والبرهان العقلي على العلم. ولذلك قدم فيه ذكر الحكمة على العلم، وتلك إشارة إلى جميع ما احتج به إبراهيم - عليه السلام - على قومه.

ثانياً - الفطرة

فطرة الإنسان التي فطره الله عليها، هي أيضاً كانت منطلقاً، إستند عليها كثير من العلماء في إثبات الإيمان بالله تعالى. قال الإمام شلتوت في تفسيره: «التوحيد شأن تدعو إليه الفطرة التي خلق الناس عليها، وما أودع في الكون من الآيات، هي في وضوح دلالتها على التوحيد بمثابة عهد وإقرار، أخذه الله على الناس في الإقرار بربوبيته، والاعتراف بوحدانيته» (٢)، وذلك في قوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِن بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى شَهِدْنَا أَن تَقُولُوا يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ ﴿١٧٦﴾ أَوْ تَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِن قَبْلُ وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِّن بَعْدِهِمْ﴾ (٣).

إن الاعتراف بربوبية الله وحده، فطرة في الكيان البشري، وشهدت بها البشرية على نفسها، بحكم وجودها ذاته، وحكم ما تستشعره في أعماقها من هذه الحقيقة.

إن التوحيد ميثاق معقود بين فطرة البشر وخالق البشر، فلا حجة لهم في نقض الميثاق، حتى لو لم يبعث إليهم الرسل، يذكرونها ويحذرونها. ولكن رحمته تعالى اقتضت ألا يوكلهم إلى فطرهم هذه، فقد ينحرف الإنسان، وألا يوكلهم كذلك إلى عقولهم، التي منحها لهم؛

(١) سورة الأنعام، الآية ٨٣.

(٢) تفسير الإمام شلتوت، ص ٤٤٩، الطبعة الخامسة، دار الشروق.

(٣) سورة الأعراف، الآيتان ١٧٢، ١٧٣.

فقد تضل . لقد عرض القرآن الكريم هذا التوضيح لتلك الحقيقة العميقة المستكنة في أعماق الفطرة الإنسانية، وفي أعماق الوجود.

إن حقيقة التوحيد مركوزة في هذه الفطرة، يخرج بها كل مولود إلى الوجود، ولا يفسدها إلا عامل خارجي عنها. إن حقيقة التوحيد ليست مركوزة في فطرة الإنسان وحده، ولكنها كذلك مركوزة في فطرة هذا الوجود من حوله. وما الفطرة إلا جزء من فطرة الوجود كله، موصلة به غير منقطعة عنه.

ومن رحمة الله بعباده - لما يعلمه عنهم - أنه لم يكلهم إلى فطرتهم هذه، لأنه يعلم أنها ستتحرف في يوم ما، لذا قدر ألا يحاسبهم على عهد الفطرة هذا، كما أنه لا يحاسبهم على ما أعطاهم من عقل، حتى يرسل إليهم الرسل، ويفصل لهم الآيات لاستنقاذ فطرتهم مما طرأ عليها من وهم وتعطيل وانحراف.

إلا أن الفطرة، على سويتها، تقود إلى الإيمان ﴿فَأَقْمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (٣٠) (١).

بهذا تعتبر الفطرة هي المعيار الذي يحس به الإنسان بالله ويؤمن به، ولا يسوغ له إخراج هذه الفطرة عن أصلها الأول. والدليل على إحساس الإنسان بهذه الفطرة السوية، أنه يحس دائماً بوجود الله وقوته عند الشدائد والمصائب والأزمات، مهما يكن قوياً، فهو يلجأ إلى طلب العون من الله، لأنه يشعر بالعجز والضعف تجاهه. ﴿هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرْجٌ طَيْبَةٍ وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ

(١) سورة الروم، الآية ٣٠.

أَنْجِيْتَنَا مِنْ هَٰذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴿٣٧﴾^(١) ، وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا﴾^(٢) ، وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا مَسَّ النَّاسُ ضُرٌّ دَعَوْا رَبَّهُمْ مُنِيبِينَ إِلَيْهِ﴾^(٣) ، وقوله تعالى : ﴿وَإِذَا غَشِيَهُمْ مَوَّجٌ كَالظُّلُمِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ﴾^(٤) .

وتنقل لنا كتب التراث قصة طريفة على لسان أعرابي، حينما سئل عن الاستدلال على وجود الله تعالى. قال: الأثر يدل على المسير، والبعرة تدل على البعير، وسماء ذات أبراج، وأرض ذات فجاج، وبحار ذات أمواج، أفلا يدل ذلك على اللطيف الخبير^(٥).

إن كل أصل من عقيدة الإسلام، وكل فرع من شريعته، وكل حكم من أحكامه، يرتكز على الفطرة النقية الصافية ﴿فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا لَا تَبْدِيلَ لِخَلْقِ اللَّهِ﴾^(٦).

ولهذا جاء الإسلام يدعو العقل إلى التأمل والتفكير والملاحظة لهذه الطبيعة، منقباً عن أسرارها وفوائدها ومنافعها، وعن علاقتها بالخلق وبالإنسان، ويدعو إلى تركيز الدين والعلم والفلسفة على هذه المشاهدة والمعرفة الحسية، التي سار عليها المسلمون من قبل، والتي انتقلت منهم إلى الغرب، فكانت أساس العلم التجريبي عندهم. وفي ذلك يقول تبارك وتعالى : ﴿أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَمَا خَلَقَ ٱللَّهُ مِنْ شَيْءٍ﴾^(٧).

-
- (١) سورة يونس، الآية 22.
(٢) سورة الإسراء، الآية 67.
(٣) سورة الروم، الآية 33.
(٤) سورة لقمان، الآية 32.
(٥) أنظر: أيوب حسن، تبسيط العقائد الإسلامية، ط 7، ص 41، دار التراث العربي، القاهرة، 1986 م.
(٦) سورة الروم، الآية 30.
(٧) سورة الأعراف، الآية 185.

ولقد أطلق الإسلام الحرية في العقول والتفكير، إلى حد سمح فيه الله تعالى لعبيده الملائكة أن يحاوروه ويراجعوه، كما نطق بذلك دستور الإسلام: ﴿وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَائِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ۖ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ ۚ قَالَ إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۝﴾ (1). وسمح لخليله إبراهيم - عليه السلام - أن يجادله في قوم لوط: (يُجَادِلُنَا فِي قَوْمِ لُوطٍ ۝) (2)، بل سمح لإبليس - لعنه الله - أن يحتج لديه: ﴿قَالَ مَا مَنَعَكَ إِلَّا تَسْبُحَ إِذْ أَمَرْتُكَ ۚ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِّمَّنْ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ ۝﴾ (3).

أباح الله تعالى كل هذه المناقشات، ورد عليها رداً مقنعاً، ولفت نظر الإنسان إلى التفكير والتدبر والتذكر وإعمال العقل. ولهذا دعا إلى النظر إلى ما في السموات والأرض، حيث قال: ﴿قُلْ أَنْظِرُوا مَاذَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ ۝﴾ (4)، وقال: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝﴾ (5)، ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ ۝﴾ (6)، وقوله تعالى: ﴿أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ ۝ وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ ۝ وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ ۝ وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ ۝﴾ (7). إلى غير ذلك من الآيات؛ وإكثار القرآن الكريم من شيء، دليل على تعظيم شأنه، ووجوب الاهتمام به.

-
- (1) سورة البقرة، الآية 30.
 - (2) سورة هود، الآية 74.
 - (3) سورة الأعراف، الآية 12.
 - (4) سورة يونس، الآية 101.
 - (5) سورة العنكبوت، الآية 20.
 - (6) سورة الحج، الآية 46.
 - (7) سورة الغاشية، الآيات 17 - 20.

ومن فوائد الحث والنظر في ما يحويه الكون، للوقوف على أسرارهِ قدر المستطاع، واستخراج العلوم لترقية النوع البشري، الذي خلق لأجله كل شيء. وأيضاً لمقاومة التقاليد الفاسدة الموروثة، التي كان عليها أهل الكتاب، فأودت بهم، وحرمتهم من الانتفاع بما أمر الله الناس أن ينتفعوا به. فقد وجه الله نظر الإنسان إلى المخلوقات وإلى ما في الكون، مما يدل على قدرة الصانع وعلم المبدع وإرادة الجبار: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلْكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيْحِ وَالسَّحَابِ الْمُتَغَيِّبِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿١٦٤﴾﴾ (١). وقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ﴿٢﴾﴾، وقوله: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهُا مِنْ فُرُوجٍ ﴿٦﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ رَاسِخٍ ﴿٧﴾﴾ (٣). فليس يخفى على ذي عقل، إذا تأمل بفكره مضمون هذه الآيات، وأدار نظره على عجائب خلق الله في السماء وفي الأرض، وبدائع فطرة الحيوان والنبات - أن هذا الأمر العجيب والترتيب المحكم، لا يستغنيان عن صانع يدبرهما وفاعل يحكمهما ويقدرهما، بل تكاد فطرة النفوس تشهد بكونها مقهورة تحت تسخيرهِ، ومصرفة بمقتضى تدبيرهِ.

إن مشاهد الكون التي ساقها القرآن الكريم، في كثير من الآيات، تمضي لتصوير الإيمان على قاعدته الأصيلة، قاعدة التوحيد، توحيد الله سبحانه - فالخالق العظيم - يعرض من مشاهد الكون، ما يؤكد هذه الحقيقة شهادة لا تقبل الجدل، هذا الكون، بما يعج به، شاهد بوحدانية الله.

(1) سورة البقرة، الآية 164.

(2) سورة الروم، الآية 8.

(3) سورة ق، الآيتان 6 - 7.

إن مثل هذه الطريقة في تنبيه الحواس والمشاعر، جديرة بأن تفتح العين والقلب على عجائب هذا الكون. فالسّموات والأرض، هذه الأبعاد المترامية، وهذه الأجرام الضخمة والآفاق المسحورة، والعوالم المجهولة، دليل على وجود الخالق لأنه سبب لها، وهي سبب إلى الإيمان به: ﴿رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَطْلًا تُسَبِّحُكَ﴾⁽¹⁾. وقوله: ﴿مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى﴾⁽²⁾.

إن النظر إلى هذا الكون من أول وهلة، أو بعجالة، لا يستطيع الإنسان أن يدركه، لهذا أوصى الله تعالى بالنظرة الجادة الفاحصة، المتأملّة المتدبرة، كما في قوله: ﴿ثُمَّ ارْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنْقَلِبْ إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ﴾⁽³⁾.

وكل ما ورد في هذا الكون من مشاهد، إستهدفت لفت النظر إلى عظمة الله تعالى، وسعة ملكه، وبديع صنعه وإتقانه، ودليل وجوده، واتصافه بأكمل الصفات. إن هذا الكون شاهد ناطق بوجود الله، وأنه وحده الأحق بالعبادة.

بعد كل تلك الدلائل، يبدو واضحاً أمر وجود الله وخلقه لهذا الكون، ليس أمراً صعباً على العقول، ولا هو بعيد عن فطرة الإنسان. فالإنسان يهتدي إلى الخلاق العليم سبحانه ما دام سليم الفطرة غير متأثر بالأهواء والأغراض: ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَأَطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّ أُنثَىٰ بُشْرًا مِّثْلَنَا تُرِيدُونَ أَن تَصُدُّونَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأْتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾⁽⁴⁾. ولكن عمى البصيرة،

(1) سورة آل عمران، الآية 191.

(2) سورة الأحقاف، الآية 3.

(3) سورة الملك، الآية 4.

(4) سورة إبراهيم، الآية 10.

وتحكم الجهل والضلال، هما اللذان أعميا بعض الفئات من الناس عن نور الإيمان.

وقد وجه إليهم القرآن الكريم لومه وناقشهم، وأعني الجاحدين لنعماء الله، وهم موجودون في كل زمان ومكان، وكشف عن ضلالهم وجهلهم، وفي ذلك يقول: ﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ۝ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ۝﴾⁽¹⁾. ورد على الجميع بأسلوب السخرية والاستهزاء، لإثبات الإيمان وتأكيد وجوده.

إن الجدل الذي تناوله القرآن الكريم، جاء أغلبه لإثبات الإيمان، لأن الإيمان أساس السعادة البشرية: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ نَبِذًا ۝﴾⁽²⁾.

إن قضية الإيمان هي من القضايا الأساسية التي عاجلها القرآن الكريم، لأنها موضوع صراع بين مجتمعين كبيرين، مجتمع المؤمنين من جهة، والمشركون والمنافقين والكتابيين من جهة أخرى. وقد حاربوا الإسلام وحاربهم، لا بالسيف وحده، ولكن كذلك بالمحااجة العلنية، ولهذا كانت الفرص كثيرة للدعوة إلى الإيمان، ومحااجة غير المؤمنين، وكلما كانت الفرصة أعطى القرآن الكريم للإيمان معنى قد يكون جديداً، وقد يكون توضيحاً أو إضفاء إشعاع جديد على ما سبق من المعاني⁽³⁾.

وقد نزل القرآن الكريم إلى حلبة الصراع بين المسلمين والمشركون والمنافقين، ومسلحاً المسلمين بسلاح الجدل المنظم الذي يعتمد على

(1) سورة الطور، الآيتان 35، 36.

(2) سورة النساء، الآية 124.

(3) صراع المذهب والعقيدة في القرآن، لعبد الكريم غلاب، ص 35، الطبعة الأولى 1973، دار الكتاب اللبناني، بيروت.

أصول، وأوصى الله تعالى نبيه محمداً ﷺ أن يجادل بالتي هي أحسن، لقوله تعالى: ﴿وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁽¹⁾. بالجدل الذي ليس فيه إفراط ولا تفريط، بأسلوب يليق به كداع وقدوة يقتدى به إلى اليوم، حيث حارب هؤلاء جميعاً الإسلام بكل سلاح، فكان الجدل أول سلاح يواجهون به.

حكى القرآن الكريم أخبار الأولين، وكيف أخلص المؤمنون لله، فنجوا مع رسلهم. وكيف طغى الكفار، وأسكروهم الإمهال، فتعننوا وتجبروا. ثم حل العدل الإلهي، فذهب الظالمون بدداً، وتركوا وراءهم دنيا مدمرة ودوراً خربة. وكانت قصص الأمم السابقة دليلاً على قوة المحاجة - محاجة القرآن الكريم - لخصومه من المشركين والمنافقين. وكذلك أهل الكتاب، سيتعرضون جميعاً لمثل ما نال الأمم السابقة من العذاب، إن ساروا على منوالهم، ولعلمهم يثوبون إلى رشدهم، ويبتعدون عن غيهم، إن أرادوا الوصول إلى الحق.

وهكذا، فإن قضية الإيمان كانت الشغل الشاغل للقرآن الكريم، وكانت المنطلق الذي يجادل من أجله الخلق لإثباتها، وقد سلك القرآن الكريم في ذلك طرقاً متعددة:

«ولعل أرق أساليب الإقناع، وأبلغ وسائل الإيمان التي جاء بها القرآن، حيث طلب من المخاطبين الاحتكام إلى غرائزهم وفطرتهم السوية، ومحاسبة عقولهم، والاعتبار بسير الغابرين، والنظر في أحوال المعاصرين. إن مثل هذه الإحالة لجديرة بأن تبعث في الإنسان الطمأنينة، وتأخذ بيده إلى حظيرة أنس الله التي أرادها الله له»⁽²⁾، ولهذا

(1) سورة النحل، الآية 125.

(2) أنظر: تفسير المنار، تأليف محمد رضا رشيد، ج 3، ص 273، ط 2، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

قال تعالى: ﴿وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ ٢٠ وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ ٢١﴾ (١).

إن نظرة صائبة في آيات الله تعالى، في الأرض وفي الأنفس، لجديرة برد البشرية إلى فطرتها الأصيلة، وقادرة على إعطاء رصيد معين لكل ذي عقل ودراية.

إن قضية العقيدة التي ساقها القرآن الكريم إلى البشرية جمعاء، قضية إقناع بعد البيان والإدراك، وليست قضية إكراه وغصب وإجبار. جاء القرآن الكريم يخاطب الإدراك البشري بكل قواه وطاقاته، يخاطب العقل المفكر والبداهة الناطقة، ويخاطب الوجدان المنفعل، كما يخاطب الفطرة السليمة، يخاطب الكيان البشري كله. لهذا قال تعالى: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾ (٢). لهذا، لا يجوز إكراه أحد على الدخول في دين الله تعالى، الذي ارتضاه للبشرية جمعاء، وهو دين الإسلام الذي جا به محمد ﷺ، منذ أكثر من خمسة عشر قرناً.

لماذا؟ لأنه دين واضح جلي، دين الفطرة، فطرة الله التي فطر الناس عليها، لا يحتاج إلى أن يكره عليه أحداً أو يجبره حتى يدخل فيه، ويتوقف الدخول فيه على الرشد والبيان، لقوله تعالى: ﴿قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ﴾. الآية.

فالآية جاءت توضيحاً بعد نفي الإكراه، الذي لا يقبله الله لعباده. ولهذا قال لرسوله ﷺ: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَآمَنَ مَن فِي الْأَرْضِ كُلُّهُم جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرَهُ النَّاسَ حَتَّى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ ١٩﴾ (٣)، «لأن دخول الإنسان في هذا الدين بالإكراه لا يجدي نفعاً. وقد أعطى الله سبحانه للإنسان حق الاختيار، وألقى عليه تبعية ذلك الاختيار، فلكل إنسان كامل الحرية في الاختيار،

(١) سورة الذاريات، الآيتان ٢٠، ٢١.

(٢) سورة البقرة، الآية ٢٥٦.

(٣) سورة يونس، الآية ٩٩.

فاختياره لعقيدة ما مرده إلى الإرادة بفعل العقل والتفكير، وهو أمر يقوم على الاختيار المحض⁽¹⁾، لقوله تعالى: ﴿فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ﴾⁽²⁾، وقوله: ﴿مَنْ أَهْدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا﴾⁽³⁾.

والله تعالى لا يرضى الكفر لعباده، ولا يقبله منهم، وإن كان ظاهر حق الاختيار قد فوض إليهم، فإن باطنه التهديد لهم والوعيد، كما جاء في سياق الآية: ﴿إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا يُغَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهَ بِئْسَ الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا﴾⁽⁴⁾.

بهذا اليسر البسيط، عرض القرآن الكريم عقائده، وأعني لب هذه العقيدة، وهي قضية الإيمان من عدمه. ويتجلى في هذا المبدأ تكريم الإنسان فوق هذه الأرض، كما أراد له الله، واحترام إرادته وفكره ومشاعره، «وتركه محض إرادته فيما يخص أمر نفسه من أمر الهدى والضلال في الاعتقاد، وتحمله تبعية عمله وحساب نفسه، وهي أخص خصائص التحرر الإنساني، حتى في أدق الأمور وأخفائها، ألا وهي علاقة الإنسان بربه واختياره لعقيدته»⁽⁵⁾. هذا هو المبدأ الذي نادى به دستور الإسلام، وسيظل إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها.

إن قضية الإيمان، هي التي استوجبت تلك المحاورات، التي ساقها القرآن الكريم بين الله تعالى وبين العباد، ومجادلة القرآن الكريم للناس

(1) أنظر: القرآن ومشكلات الإنسان، د. مهدي أميرش، ص 14، 15، الطبعة الأولى، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية، طرابلس، ج. ع. ل. ش. ا. ع.

(2) سورة الكهف، الآية 29.

(3) سورة الإسراء، الآية 15.

(4) سورة الكهف، الآية 29.

(5) أنظر: مدخل إلى القرآن، عرض تاريخي وتحليل مقارن، لمحمد عبد الله دراز، ص 64، دار القلم، الكويت، 1986.

كافة. «فقضية الإيمان والكفر، وضعت منذ البداية في إطار واضح، لا يحتمل الجدل والمراء، ولا يخضع للنزعات والأهواء.

وإذا كانت قضية الإيمان والكفر بهذا الوضوح، الذي سرده القرآن، ولها كل هذه الأهمية، فإن الهوى ليحدث من الأثر في نفس صاحبه وفكره وشعوره كله ما ينقله من الإيمان بالله الواحد الأحد إلى الإشراف به..

والإنسان إذا كان مؤمناً، ثم انقاد لهواه، فإنه لا ينسلخ من إيمانه وكفى، بل إنه يتجرد من صورته الإنسانية الكاملة، إلى صورة هي أقرب شبهاً بأدنى الحيوانات⁽¹⁾. وإذا وصل إلى هذه المرتبة التي لا يحسد عليها، فإنه هو نفسه الذي قاد نفسه إلى ذاك المحط.

التوحيد نوعان: توحيد لربوبيته، وتوحيد لألوهيته

إن ربوبية الله تعالى ثابتة بدون جدل، مستلزمة لألوهيته، وموجهة إليها. فالرب الذي يحيي ويميت، يعطي ويمنع، وينفع ويضر، هو المستحق للعبادة، فتفرد الله بالملك لكل شيء، وتصرفه المطلق في كل شيء، وتدبيره لكل شيء دال على ربوبيته. وقد سلم بذلك أكابر الوثنيين من عبدة الأصنام: ﴿قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴿٣١﴾ فَذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ فَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ فَأَنَّى تُصِفُونَ ﴿٣٢﴾﴾⁽²⁾.

وإذا كان كل شيء من المخلوقات مربوباً لله تعالى، بمعنى أنه من جملة من خلقهم ورزقهم ودبر شؤونهم، وتصرف في أحوالهم، فكيف

(1) مجلة الدعوة الإسلامية، عدد خاص سنة 1986، ص 48، 75، بمناسبة المؤتمر الثالث للدعوة الإسلامية، منشورات كلية الدعوة الإسلامية، طرابلس الجماهيرية العظمى. - بحث 1/ الصديق يعقوب.

(2) سورة يونس، الآيتان 31، 32.

يعقل تأليه غيره من مخلوقاته المفتقرة إليه، وإذا بطل أن يكون في المخلوقات إله، تعين أن يكون خالقها غيرها، وهو الإله الحق المعبود بصدق، وهو الله جل جلاله.

واتصاف الله تعالى، دون غيره، بصفات الكمال المطلق، لكونه قوياً قادراً علياً، كبيراً سمياً بصيراً، يوجب له تأليه قلوب عباده له ومحبتهم وتعظيمهم، وتأليه جوارحهم له بالطاعة والانقياد.

لقد أقسم تعالى على توحيد ربوبيته وألوهيته، وقرر توحيد ربوبيته، حيث قال: ﴿إِنَّ إِلَهَكُمْ لَوَاحِدٌ﴾ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشْرِقِ ۚ⁽¹⁾. لهذا أقر للناس عقيدة واحدة ارتضاها لهم، والرسول - عليهم السلام - إتفقوا جميعاً في دعوة أقوامهم إلى توحيد الألوهية والربوبية، وإخلاص العبادة لله وحده، مستهدفين إلى غاية واحدة.

إن توحيد الربوبية والملك، هو الإقرار بالله تعالى رب العالمين، الخالق، الرازق، المحيي، المميت، النافع، الضار، المتفرد بإجابة الدعاء عند الاضطرار، الذي له الأمر من قبل ومن بعد، ليس له شريك في ملكه، ويدخل في ذلك الإيمان بالقضاء والقدر.

وقد كان المشركون يعلمون أن كل شيء خاضع لإرادة الله وقدرته وصنعه وحده. ومع هذا، لم يكونوا بذلك مسلمين، حتى وجه الله تعالى إليهم هذا السؤال، الذي يحمل في طياته تقريباً وتوبيخاً لعلهم يستشعرون، فقال سبحانه: ﴿أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَشِيَةٌ مِّنْ عَذَابِ اللَّهِ أَتَوْتَاهُمْ السَّاعَةَ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ﴾⁽²⁾.

لقد كان المشركون يعبدون الله ويخلصون له أنواعاً من العبادات،

(1) سورة الصافات، الآيتان 4، 5.

(2) سورة يوسف، الآية 107.

كالصدقة والذبح والنذر والدعاء وقت الاضطرار، ويدعون أنهم على ملة إبراهيم - عليه السلام - وجاء القرآن الكريم ليرد عليهم بأبلغ حجة: ﴿إِنَّ أَوَّلَ النَّاسِ بِإِبْرَاهِيمَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ وَهَذَا النَّحْيُ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ (1).

وبالإضافة إلى ذلك، كان بعض المشركين يؤمن بالبعث والحساب، وبعضهم يؤمن بالقدر، كقول زهير بن أبي سلمى، الشاعر الجاهلي، في معلقته المشهورة:

يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم حساب أو يعجل فينقم (2)

وقول عنترة بن شداد العبسي:

يا عبل أين من المنية مهرب إذا كان رب في السماء قضاها (3)

وأشعارهم مليئة بمثل هذا، ولم يعرف عنهم إنكار شيء من هذا التوحيد، وهو التوحيد الذي تضمنه قوله تعالى: ﴿إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ﴾ (4).

وهذا التوحيد هو ركيزة الدين، وهو دعوة أول الرسل وآخرهم، وهو الذي تضمنه معنى قوله تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ

(1) سورة آل عمران، الآية 68.

(2) شرح ديوان زهير بن أبي سلمى، الإمام أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني، ص 18، الدار القومية للطباعة والنشر، القاهرة 1944.

وقبل البيت:

فمن مبلغ الأحلاف عني رسالة وذبيان: هل أقسمتم كل مقسم
فلا تكتمن الله ما في نفوسكم ليخفي ومهما يكتنم الله يعلم
يؤخر فيوضع في كتاب فيدخر ليوم حساب أو يعجل فينقم

(3) ديوان عنترة بن شداد، تحقيق فوزي العطوي، ص 101، الطبعة الثالثة، 1980، دار مصعب، بيروت، لبنان. وفيه يقول:

يا عبل أين من المنية مهرب إذا كان رب في السماء قضاها
وكتيبة لبستها بكتيبة شهباء بأسك يخاف رداها
خرساء ظاهرة الأداء كأنها نار يشب وقودها بلظاها

(4) سورة الفاتحة، الآية 5.

الرَّحِيمِ ﴿٣٣﴾⁽¹⁾. ومن أجل هذا التوحيد، خلقت الخليفة، وأرسلت الرسل، وأنزلت الكتب، وبه افترق الناس إلى مؤمنين وكفار.

توحيد الله بالالوهية

أقف، هنا، على أعتاب قضية هامة، وهي أن الإيمان بالله تعالى لازمة من لوازم الحياة نفسها، بل هي أصل بنيان الحياة بقوامه، ولم لا والقرآن الكريم يقول: ﴿وَمَا خَلَقْنَا الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونَا﴾⁽²⁾، وقوله: ﴿ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ﴾⁽³⁾.

وعلى هذا، يكون الإيمان هو أساس هذه الحياة، وهو البناء القويم الذي يجب على الكل التمسك به، لذا جادل عنه القرآن الكريم وحاور.

ولهذا أمرنا تعالى أن ننظر في أنفسنا وفي الطبيعة وما حولنا، لكي نصل إلى تلك الحقيقة الثابتة أزلاً بثبوت ملكوت الله تعالى.

إن وحدة الألوهية هي القاعدة الكبرى التي يقوم عليها التصور الإيماني، فلم يكن هناك جدل حول الاعتقاد بوجود الله. وتختلف التصورات حول ذاته، وحول صفاته، ولكن لا تنفي وجوده سبحانه وتعالى. ولم يحدث أن نسيت الفطرة السليمة هذه الحقيقة، حقيقة وجود الله، إلا في هذه الأيام الأخيرة. لذلك، ركز القرآن الكريم الحديث عن وحدة الألوهية بوصفها التصحيح الضروري، والقاعدة الصلبة والأساسية لإقامة هذا التصور.

إن قضية الربوبية لم تكن محل إنكار، حتى بين المشركين أنفسهم، فقد كانوا يعترفون بأن الله سبحانه هو الخالق الرازق، المحيي المميت،

(1) سورة البقرة، الآية 163.

(2) سورة الذاريات، الآية 56.

(3) سورة الأنعام، الآية 102.

المدير المتصرف، القادر على كل شيء. ولكن هذا الاعتراف، لم تكن تتبعه مقتضياته، فلقد كان من مقتضى هذا الاعتراف بالربوبية لله، على هذا المستوى، أن تكون الألوهية له وحده، وهي القضية الأساسية الكبرى في العقيدة. «فالمشركون كانوا يعتقدون بوجود الله، لأن الفطرة البشرية، لا تستطيع التخلي عن الاعتقاد بوجود إله لهذا الكون، إلا في حالات نادرة منحرفة، ولكن كانوا يشركون مع الله أرباباً يتوجهون إليهم بالعبادة، على سبيل الزلفى والقربى من الله، ويكونوا لهم شفعاء»⁽¹⁾، وكانوا يزاولون خصائص الربوبية، فيشرعون لأنفسهم ما لم يأذن به الله تعالى.

والقرآن الكريم لا يدخل في جدل ذهني جاف، في صدد قضية الألوهية والربوبية، كالذي جد، فيما بعد، بتأثير المنطق اليوناني والفلسفة الإغريقية. إنما يلمس المنطق الفطري الواضح البسيط المباشر.

إن الله الذي خلق السموات والأرض، وهو الذي يدبر الأمر فيهن، وهو الذي في الأرض إله وفي السماء. ﴿هُوَ اللَّهُ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾⁽²⁾.

إن هذا الكون الشاسع المترامي الأطراف، سماواته وأرضه وشمسه وقمره وتحركاته وتقلباته، كل ما في السموات والأرض من خلق، ومن أمم، ومن نبات وحيوان وطيور، كلها على تلك الخليفة وعلى تلك السنن، سنة الله التي لا تبدل فيها ولا تغيير، ذلك الدين القيم.

إن هذا كله يحرك كل خالجة في وجدان الإنسان للتأمل والتدبر،

(1) أنظر: الإنسان والكون في الإسلام، الغنيمي التفتازاني، ص 27، 28، دار الثقافة، القاهرة، 1985.

(2) سورة الحشر، الآية 22.

حتى يستيقظ القلب، ويتفتح لمشاهدة الآيات الباهرة، الماثورة في ظواهر الكون وخفاياه.

هذا هو منهج القرآن الكريم في مخاطبة البشرية بآيات الله الكونية، التي يتطلع الإنسان إليها كل يوم في هذا الكون، والتي يعلم الله - سبحانه وتعالى - أن بينها وبين الإنسان علاقة وطيدة، فالإنسان جزء من هذا الكون، ويعرفها كل البشر حتى الجاحدون والكافرون: ﴿وَلَيْن سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ خَلَقَهُنَّ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ ①﴾ (1).

والمنهج القرآني، يستخدم المشاهد الكونية كثيراً، في معرض الحديث عن قضية الألوهية والعبودية لله وحده، وذلك أن هذا الكون بوجوده وبمشاهدته ناطق للفطرة التي لا تملك إلا الإذعان له.

كذلك يخاطب الناس لما في هذا الكون من علاقة بينه وبين الناس، وهم يلمسون ذلك في واقعهم وحياتهم الواقعية اليومية.

وهكذا لم يكن الناس في عمى عن الكون، حتى هبت زوابع العلوم الحديثة وأيقظتهم من سباتهم. لقد كانوا يفهمون هذه اللغة بكيونوتهم كلها. ومن ثم خاطبهم بها القرآن الكريم منذ أمد بعيد، وهي أيضاً جسر للعبور متجددة بتجدد المعرفة، فمن ازداد علماً ازداد تقرباً إلى الله: ﴿وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْماً ②﴾ (2).

فالإنسان يعرف ربه تماماً، ويؤمن بوجوده، ولكنهم تحولوا إلى الوثنية، فالإنسان، الذي استخلفه الله ليكون خليفته في الأرض، أمسى عبداً مسخراً في السموات والأرض. إن الوثنية هوان يأتي من داخل النفس، لا من خارج الحياة، فكما يفرض المحزون كآبته على ما حوله، وكما يتخيل المرعوب الأجسام القائمة أشباحاً جائمة، كذلك

(1) سورة الزخرف، الآية 9.

(2) سورة طه، الآية 114.

يفرض المرء المسوخ صغار نفسه وغباء عقله على البيئة التي يعيش فيها، فيؤلمه من جمادها وحيوانها ما يروق له، وما تمليه عليه نفسه المريضة.

الوحدانية المطلقة

الإنسان ليس عبداً لأي كائن في الأرض، أو عنصر في السماء، لأن كل شيء في السماء والأرض هو عبد الله، يعنو لجلاله وعظمته، ويذل في ساحته الكبرى، وينخضع لحكمه، وتنفذ فيه إرادته التي هي فوق كل الإرادات. وليس هناك شركاء ولا شفعاء ولا وسطاء، ومن ثم فإن كل كائن يهرع إلى الله تعالى غير مستصحب معه خلقاً آخر، مهما كبر أو حقر، وحق كل أحد من الناس أن ينكر من أقاموا أنفسهم أو أقامهم غيرهم زلفى إلى الله تعالى، وأن يهبط بهم إلى مكانهم الطبيعي، الذي حدده الله لهم، ولا يتعدونه، سواء كانوا بشراً أو حجارة أو ما في مستوى ذلك أو دونه.

ويجب أن تبني جميع الصلات الفردية والجماعية، على أساس تفرد الله في ملكوته بهذه الوحدانية التامة.

ومن هنا، وضح القرآن الكريم وحدانية الله تعالى في قوله: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا﴾⁽¹⁾.

«لو كان في السموات والأرض آلهة تصلح لهم العبادة، سوى الله الذي هو خالق الأشياء وله العبادة والألوهية التي لا تصلح إلا له، لفسد أهل السموات والأرض»⁽²⁾.

(1) سورة الأنبياء، الآية 22.

(2) تفسير الطبري، ج 17، ص 11، ط 4، دار المعرفة للطباعة والنشر، 1980.

وقوله تعالى: ﴿مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾ (1).

ما جاء في سياق الآيتين، جاء رداً لقول من اعترض على توحيده سبحانه، «وأنه لا يجوز أن يكون معه إله سواه في الأرض أو في السماء، لأنه لو جاز أن يكون مع الله سبحانه آلهة سواه، لفسدتا ولما استقامتا، ولم ينتظم أمرهم بعد، والحال مخالف لذلك» (2). لهذا قال الإمام النيسابوري: «وعدم اللازم يدل على عدم اللزوم» (3).

وقضية التوحيد، هي التي دفعت القرآن الكريم إلى مجادلة المشركين، لإثبات أحقية الله بالعبادة دون سواه. الأمر الذي اقتضى أن يرسل الله إلى الناس، على فترات من الزمن، ﴿رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ﴾ (4)، ﴿إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ دَاوُدَ زُلَيْكَةَ وَرُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا﴾ (5) رُسُلًا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةٌ بَعْدَ الرُّسُلِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا (6).

(1) سورة المؤمنون، الآية 91.

(2) أنظر: مجمع البيان في تفسير القرآن، للشيخ أبي علي بن الحسن الطبرسي، المجلد الرابع، ج 17، ص 18، طبعة جديدة مصححة، منشورات دار مكتبة الحياة، بيروت، 1980. وأنظر: الرازي المختار أحمد بن محمد بن المظفر، كتاب حجج القرآن، ط 2، ص 12، 13، دار الرائد العربي بيروت، لبنان، 1982.

(3) تفسير النيسابوري الموضوع بهامش تفسير ابن جرير الطبري، ج 18، ص 30، ط 4، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

(4) سورة النساء، الآية 165.

(5) سورة النساء، الآيات 163 - 165.

وحدة الإيمان

إن الإيمان وحدة لا تتجزأ، الإيمان بالله والإيمان بوحدانيته سبحانه. ووحدانيته تقتضي وحدة الدين، الذي ارتضاه الله للناس، لتقوم حياتهم كلها كوحدة متكاملة على أساسه. وتقتضي وحدة الرسل، الذين جاؤوا بهذا الدين من عنده سبحانه، لا من عند أنفسهم، ولا في معزل عن إرادته ووحيه، ووحدة الموقف تجاههم جميعاً، ولا سبيل إلى تفكيك هذه الوحدة، إلا بالكفر المطلق.

والأمر كله، في حقيقته، واضح: إله واحد. إرتضى للناس ديناً واحداً، وضع لحياتهم منهجاً واحداً، وأرسل رسله إليهم جميعاً بهذا الدين الواحد.. وهذا المنهج الواحد، وموكب الإيمان في حسهم، متواصل يقوده نوح وإبراهيم، وموسى وعيسى ومحمد وإخوانهم من الرسل - عليهم السلام -، ونسبتهم إلى هذا الموكب المتواصل على طول المشوار الطويل، لا تفرقة، ولا عزلة، ولا انفصام، وإليهم وحدهم انتهى ميراث الدين الحق.

والقرآن الكريم، إذ يوضح لنا مفهوم العقيدة في الله ورسله، لأنه الأساس اللائق، وليكون المؤمن على بينة من عقيدته التي ارتضاها الله له.

إن العاقل يرى وحدة الخالق في هذا الوجود، أينما امتد بصره، ولأنه هو التصور الكفيل بضم المؤمنين جميعاً في زحف واحد، يقف أمام جحافل الكافرين.

وفي ظل هذا التوضيح، يبدو غريباً أن يوجد بين الجماعة البشرية من يؤمنون برسول ويكفرون بآخر، يبدو أنهم منقطعون عن موكب الإيمان، مفرقون للوحدة التي جمعها الله، منكرون للوحدانية التي يقوم عليها الإيمان بالله عز وجل.

مسلك القرآن الكريم في إثبات الوجدانية

الوجدانية من أهم الموضوعات والقضايا التي جاء القرآن الكريم، لإثباتها والدعوة إليها. وهي من العقائد الإسلامية الواجب اعتقادها على كل مكلف، حتى يصير مؤمناً. وقد جاءت بها جميع الأديان السماوية والكتب الإلهية المنزلة على الرسل السابقين. ولم يكتف القرآن الكريم أن يفند المعتقدات الباطلة، بل هو يعطي الحجة والبرهان على دعواه بدلائل عقلية ومنطقية، لا يجد العقل مناصاً دون التسليم بها والإذعان لها.

والقرآن الكريم، حين يتحدث عن سيرة الأنبياء، الذين أرسلهم الله لهداية الخلق، يقص على لسانهم ما وعظوا به قومهم من الدعوة إلى الوجدانية، وترك الشرك، وعرض الدلائل النيرة التي تشهد بوجوده ووحدانيته.

وفي ذلك يقول تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقَاسِمُ الْقَائِمُ بِالْقِسْطِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾⁽¹⁾.

هذه هي الحقيقة الأولى، التي يقوم عليها التصور الاعتقادي في الإسلام لحقيقة التوحيد، توحيد الألوهية. فإن شهادة الله سبحانه، بأنه لا إله إلا هو، مسوقة مساق ما بعدها من مستلزماتها، وهو أنه لا يقبل من العباد إلا العبادة الخالصة، وإلا فهي مردودة.

فالتوحيد أول دعوة الرسل، وأول منازل الطريق، وأول مقام يقوم فيه السالك إلى درب الله تعالى، لقوله عز وجل: ﴿ادْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا وَخُفْيَةً إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ﴾⁽²⁾.

وقوله: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ

(1) سورة آل عمران، الآية 18.

(2) سورة الأعراف، الآية 55.

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴿٢١﴾ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فِرَاشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٢٢﴾ ﴿١﴾

والتوحيد مفتاح دعوة الرسل . فهذا أمر القرآن الكريم ، ودعوة أول رسول للبشرية ، بعد حدوث جريمة الشرك : ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ﴿٢٢﴾ ﴿٢﴾ .

ثم تتابع الرسل من بعده ، فهذه دعوة هود - عليه السلام : ﴿ هُوَ إِلَى عَادٍ أَخَاهُ هُودًا قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ أَفَلَا تَتَّقُونَ ﴾ ﴿٢٦﴾ ﴿٣﴾ .

ويحكي القرآن الكريم قول صالح - عليه السلام - لقومه : ﴿ وَإِلَى ثَمُودَ أَخَاهُ صَالِحًا قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ ﴾ ﴿٤١﴾ ﴿٤﴾ .

وقال شعيب - عليه السلام - لقومه : ﴿ قَالَ يَتَّقُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ۖ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ ۖ ﴾ ﴿٥٥﴾ ﴿٥﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِيَ إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿٦﴾ .

وقال تعالى : ﴿ وَسَلِّ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَلْجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِلَهًا يُعْبَدُونَ ﴾ ﴿٦٨﴾ ﴿٧﴾ .

وقال : ﴿ وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ ﴾ ﴿٦٧﴾ ﴿٨﴾ .

(1) سورة البقرة ، الآيتان 21 ، 22 .

(2) سورة المؤمنون ، الآية 23 .

(3) سورة الأعراف ، الآية 65 .

(4) سورة هود ، الآية 61 .

(5) سورة الأعراف ، الآية 85 .

(6) سورة الأنبياء ، الآية 25 .

(7) سورة الزخرف ، الآية 45 .

(8) سورة الذاريات ، الآية 56 .

وهذا التوحيد، هو حقيقة دين الإسلام، الذي لا يقبل من أحد سواه، قال تعالى: ﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾⁽¹⁾.

وقال: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ﴾⁽²⁾، ﴿أَفَغَيْرَ دِينِ اللَّهِ يَبْغُونَ وَلَهُ أَسْلَمَ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا وَكَرْهًا وَإِلَيْهِ يُرْجَعُونَ﴾⁽³⁾.

فالتوحيد الذي جعله الله الركيزة الأساسية للعقيدة بمبادئها الواسعة، أول ما يدخل به في الإسلام، وآخر ما يخرج منه في الدنيا.

«وإذا استقرأنا آيات القرآن الكريم، فلن نجد قضية من القضايا التي عني بها القرآن الكريم، على كثرتها وتنوعها، عرضت بهذه الصورة من التأكيد بالتكرار، أو بتنوع صور العرض، أو بحشد البراهين والدلائل، مثل ما تم لعقيدة التوحيد. وإذا كان موقف القرآن من هذه القضية، وعلى هذه الصورة، يستحق الدراسة والبحث، إلا أنه ليس بالأمر المستغرب إذا وضعنا في الاعتبار أن عقيدة التوحيد هي لب الدين، وهي القاسم المشترك في رسالات الله إلى الناس كافة»⁽⁴⁾.

وإذا كانت قضية التوحيد هي التي جدت بالله تعالى، على إرسال الرسل، على فترات من الزمن، لبعض الخلق، فيحسن طرح سؤال: إلى من كان الرسل يُبعثون؟

كانوا يبعثون إلى أكثر الأمم ضلالاً وانحرافاً عن طريق الله تعالى، الذي رسمه لعباده: ﴿وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكُمْ وَصَّاكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾⁽⁵⁾.

(1) سورة آل عمران، الآية 19.

(2) سورة آل عمران، الآية 85.

(3) سورة آل عمران، الآية 83.

(4) مجلة الدعوة الإسلامية، العدد 2، ص 19، طرابلس، الجماهيرية. مقال 1/ الصديق يعقوب.

(5) سورة الأنعام، الآية 153.

وهذا سؤال يفرض نفسه أيضاً: لم جادل وحاور القرآن الكريم في قضية التوحيد؟ وهل كان أهل مكة أكثر الأقوام فساداً أو انحرافاً، حتى يبعث لهم رسول؟

لم يكن أهل مكة أكثر الأقوام فساداً، ولكن بعث النبي الأمي محمد ﷺ فيهم هو تشریف لهم، وتبيان للبشرية جمعاء أن أمة العرب، إن كانت في الجاهلية قد انحرفت عن المسار الجاد في الوصول إلى الله تعالى، فعبدوا الأصنام، إلا أنهم خير الأمم. إذ لم يثبت عنهم محاربة نبي أو قتله أو تحريف كتاب، بل كانوا سادرين في غي عقائدي يسير على ملة الآباء والأجداد، يتضح ذلك في ردهم الدائم، الوارد في القرآن الحكيم، حيث يقولون: ﴿إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَرِهِمْ مُّقْنَدُونَ﴾ (١). وحين دخلوا الإسلام، كانوا خير أمة أخرجت للناس. قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (٢).

جاء القرآن الكريم لينتشل الناس من عبادة الأوثان، التي دبت بين الناس، بعد حدوث جريمة الشرك، والتي وقف لها القرآن الكريم بالمرصاد. وليست دعوة القرآن الكريم قاصرة على دعوة العرب في جزيرتهم دون بقية الأمم. كما جاء ليوضح المسار الصحيح للعقيدة الصحيحة الثابتة، التي ارتضاها الله للبشرية على مر العصور. ولم يعد يعد ذلك مبرر للانحراف في العقيدة بجهل أو خطأ، حيث نصوص القرآن قطعية الثبوت. لذا كان لازماً على كل من بلغته دعوة القرآن، الإذعان والتصديق الفوري.

إن المتتبع لآيات القرآن الكريم، المعنية بالبرهنة على وحدانية الله

(1) سورة الزخرف، الآية 23.

(2) سورة آل عمران، الآية 110

تعالى، والتي من خلالها عرض تلك الحقائق الثابتة والأزلية، يرى أنها اهتمت بهذه القضية من بداية نزول القرآن الكريم بمكة على رسول الإنسانية محمد ﷺ وحتى نزول قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ دِينًا﴾ (1).

والقرآن الكريم يورد عقيدة التوحيد بمفهومها الصحيح من خلال آياته، يخاطب بها العقل والوجدان البشريين، مستخدماً الكون المحيط به في صور شتى من الاستدلالات. خاطب العربي على راحلته، والعالم المحقق، والطبيب الخاذق، والكيماوي والفلكي. وكل ذلك ليفهم الناس أن لهذا الكون خالقاً ورازقاً ومدبراً لا تكون العبادة والخضوع إلا له وحده، وأن جهل مثل هذه الحقائق وإغفالها، أو التغافل عنها، يعتبر نوعاً من الانحراف الذي يقود إلى الشرك.

ولماذا لا؟ والقرآن الكريم حجة الله القاطعة، نزل شريعة أبدية للناس على السواء، على اختلاف أصنافهم، وتباين أفهامهم، وتفاوت مداركهم.

بهذا الهدى الكريم، وبذلك الحق المبين، وبذلك الدلائل والبيّنات، وعظ القرآن الكريم وجادل.

والقرآن الكريم جاء خطاباً للعقول، لم يستخدم الجدل إلا في حالات نادرة، هي تلك التي قصد فيها إلزام الخصم وإفحامه في بعض المواقف، كما سنرى في رده عن عبدة الأصنام.

والقرآن الكريم في محاوراته، لم يفرق بين العربي وغيره، ولم يقتصر في حوارهِ على زمن أو مكان ما، بل كان في كل محاوراته عاماً صالحاً لكل زمان ومكان. فما حاور به القرآن الكريم أهل مكة قديماً، يصلح

(1) سورة المائدة، الآية 3.

أن يخاطب به أهل عصرنا، وهذا يؤكد عظمة القرآن الكريم وقوة إعجازه.

والآن إلى طرح سؤال عن تلك القضية، التي شغلت حيزاً كبيراً من القرآن الكريم، والتي كانت الأساس في تولد الجدل الموجود في القرآن والسؤال: ما ماهية التوحيد وما حقيقته؟

ليعرف كل واحد في أي طريق يسلك، وعن أي مبدأ يجادل ويحاور جميع الخلق في كل زمان ومكان. كما يطرح سؤال هام آخر، قبل الإجابة عن السؤال المطروح سلفاً، علي أن أسأل عن طريقة الجدل التي خطها القرآن الكريم لتكون أصولاً ودستوراً عاماً، والطريقة المثلى التي أمر الله بها تعالى رسله - عليهم السلام - ومنهم رسولنا محمد ﷺ.

إن ما سار عليه القرآن الكريم في الجدل والمحااجة لإثبات الإيمان، يمتاز بالأسلوب البرهاني، الذي يفوق كل منطق صوري أو تجريبي.

ولقد تناول القرآن الكريم، قضية الإيمان بشمولية، ووقف قليلاً عند دعوة الرسل لأقوامهم، وما تحملوه من المتاعب، وما أصابهم من الأذى، بداية بأول رسول نوح - عليه السلام - ونهاية بخاتم الرسل محمد ﷺ. فهم جميعاً واجهوا أقوامهم وحاجوهم لإثبات دعوتهم، حتى وصلوا معهم إلى الطريق المسدود في أغلب الأحوال، ونظراً إلى ما امتاز به هؤلاء الرسل من الفطنة والصدق، أيدهم الله بكافة أنواع الحجج والبراهين، لتسند الدعوة إلى الإيمان والإسلام، الذي أتى به محمد ﷺ، ولتؤكد أن عقلية الجاحدين واحدة، سواء كانت في عهد نوح أو إبراهيم أو موسى أو محمد ﷺ.

ولعل الأسلوب القصصي عن واقع الأنبياء، منقولاً من حلبة الصراع ذاتها، وواقع الأنبياء المعاش مع أقوامهم، وضرب الأمثال وكافة الأساليب الخطابية المتنوعة، من أبرز الدلائل على قوة محاجة القرآن

الكريم، حيث إنه خرج منتصراً في جميع جولاته التي خاضها ضد خصومه كافة.

ولقد أشار القرآن الكريم إلى أن الناس مختلفون في الآراء، متباينون في الأغراض والميول، في قوله: ﴿وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَعَلَ النَّاسَ أُمَّةً وَاحِدَةً وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ ۝١١٨ إِلَّا مَنْ رَجِمَ رَبُّكَ وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ﴾ (١).

لذا، كانت للقرآن الكريم طريقته الخاصة في إقامة الحجة والبرهان، وله أسلوبه الخاص في طريقة الاستدلال، ومسلكه الخاص في أصول الجدل، وآداب المحاجة، ومراعاة شعور الخصوم، أدب يتفق مع مكانة القرآن الكريم الرفيعة، ومراعاة تناسب مع خاتم الرسل محمد ﷺ الذي جاء بهذا الدستور، ولما علم الله من خطر الجدل، إذا لم يقصد به الوصول إلى الحق، فقد بين الأصل العام، الذي يجب أن يكون عليه الجدل من أصول وآداب لمحاجة الخصوم. والأساس الذي يجب أن يبنى عليه الرسول أو الداعية، جدله أو مناظرته، من حسن الأسلوب، وعف القول، والإغضاء عن الهفوات، والصفح عن الزلات. في مثل قوله: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَدِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْذِبِينَ ۝١١٩﴾ (٢).

يتبين مما تقدم، أن الله تعالى، قد رسم لرسوله ﷺ أصولاً للجدل، وآداباً للمحاجة، يجب أن يتبعها في دعوته التي كلف بها، إذ أمره أن يقيم دعوته على الحكمة والموعظة الحسنة الآخذة بالقلوب لحسنها، يجادل الخصوم، لكن بالطريقة المثلى، التي تضم الخصم إلى ساحته وتقربه للمبادئ التي يدعو إليها، ثم حجب الله الصفح وبصره بمكانة الصبر،

(١) سورة هود، الآيتان ١١٨، ١١٩.

(٢) سورة النحل، الآية ١٢٥.

حيث قال: ﴿... وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ﴾ (1).

و على هذا الأساس، رسم تعالى آداباً لمحااجة الخصم، وأصولاً للجدل لترسيخ الدعوة ومبادئها وطرقها والتي هي أحسن، والدعوة بالحكمة والنظر في أحوال المخاطبين، وتقصي ظروفهم، وذلك بالقدر الذي بينه لهم في كل مرة، فلا يثقل عليهم، ولا يحملهم أكثر مما يطيقونه، ويراعي فيهم استعداد نفوسهم للتقبل والرفض والطريقة المثلى التي يخاطبهم بها، مع تنوع الطريقة حسب متطلباتها، بالإضافة إلى الموعظة الحسنة التي تتسرب إلى القلوب برفق «إذ الرفق في الموعظة، كثيراً ما يهدي القلوب الشاردة». ويأتي بخير من الزجر والتأنيب والتوبيخ، والجدل بالحسنى بلا تحامل ولا ترذيل، حتى يطمئن ويشعر الخصم أن ليس هدفه الغلبة في الجدل، ولكن بغيته الإقناع والوصول إلى الحق⁽²⁾، لأن نفسية الإنسان لها طابعها المتزمت، وهي لا تنزل عن الرأي الذي تسانده والحل إلى ذلك الرفق، حتى لا تشعر بالهزيمة. ثم إن الجدل بالحسنى، يطمئن المجادل ويشعره أن ذاته مصونة وقيمه فوق كل الاعتبارات، وأن الرسول أو الداعية لا يقصد إلا الكشف عن الحقيقة في ذاتها، والاهتداء إليها، وأن الدعوة في سبيل الله، لا في سبيل نصرة الرأي الآخر وهزيمة الخصم، والغرض من الجدل إنما هو البيان، والأمر بعد ذلك متروك بيد الله تعالى، فهو الذي يهدي إلى بسيل الحق، وهو أعلم بالمهتدين.

ولم تقف آداب الجدل في القرآن الكريم، عند الجدل والتي هي أحسن فقط، إنما تجاوزت ذلك إلى أخلاقيات الجدل القرآني، وهو أن يكون الحق هو المستهدف، وليس الباطل. لهذا بين تعالى عقوبة الذين

(1) سورة النحل، الآية 126.

(2) ينظر: تفسير الكشاف، للزخشري، ج 2، ص 435، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

يجادلون في سبيل الباطل، في قوله: ﴿وَجَادِلُوا بِالبَّاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾⁽¹⁾.

وذكر القرآن الكريم أولئك الذين يجادلون بالباطل ليدحضوا به الحق، ولفت الناس إلى الغاية التي يجب أن تقصد من الجدل، وهو ظهور الحق الذي يعود نفعه على الناس قاطبة ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَّاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ﴾⁽²⁾.

وقد نبه تعالى إلى خطر الجدل، إذا لم يقصد منه الحق. وحذر المؤمنين، ونهاهم عن مجادلة أهل الكتاب، إلا بالتي هي أحسن: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁽³⁾.

والجدل بجميع أقسامه، ليس منهيّاً عنه، إنما المنهي عنه، هو الجدل الذي يقود صاحبه إلى اللجاج والمحك، لأن العصبية تغلب على مستعملها فتبعده عن الحق.

قال النيسابوري في تفسيره: «الجدل ليس منهيّاً عنه بجميع أقسامه، وإنما المذموم منه، هو الذي منشأه العصبية، ومحض المراء لتنفيد الآراء الزائفة، وتحصيل الأغراض الفارغة. أما الذود عن الدين القيم والدعاء إلى الصراط المستقيم، وإلزام الخصم الألد، وإفحام المعاند اللجوج بمقدمات مشهورة وآراء محمودة، حيث قال ليستقر الحق في مركزه، ويضمحل الباطل، ويركد ريجه فأمور به»⁽⁴⁾.

ويجب أن يكون حسب القاعدة التي رسمها القرآن الكريم: ﴿وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾.

(1) سورة غافر، الآية 5.

(2) سورة الكهف، الآية 56.

(3) سورة العنكبوت، الآية 46.

(4) تفسير النيسابوري، الموضوع بهامش تفسير ابن جرير الطبري، ج 2، ص 262، ط 4، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

هذه هي أصول الجدل وآداب المحاجة في هذا الدستور السماوي .
فجدير بكل من يتصدى للجدال ، أن يرتسم تلك الخطى التي نادى بها ،
وحتث عليها في الذود عن الحق ، والدعوة إلى الصراط المستقيم ،
ويتخذها منهجاً ، لا يحيد عنه .

فلا ينبغي للإنسان أن يشتط على أخيه الإنسان ، ولا يواجهه بسقاط
القول وبذاءة اللسان ، بل يجب أن يحلم عما يسمع من الأذى والنبز ،
فلا يشغب إذا شاغبه الخصم ، ولا يرد عليه إن أربى في كلامه ، بل
يستعمل الهدوء والوقار . ولهذا حذر القرآن الكريم أتباعه المؤمنين من
الحوار الحاد ، الذي يقود صاحبه إلى أن يتجراً على الخصم بالسب
والخوض في الباطل والتلفظ بسقاط القول ، نهى القرآن الكريم عن كل
ذلك ، ولو كان مع أصنام المشركين ، التي لا تنفع ولا تضر ، سداً
للذرائع ، ووقاية من سوء أدب المشركين ، الذين لا يتورعون ، حيث
قال : ﴿ وَلَا تَسُبُّوا الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ فَيَسُبُّوا اللَّهَ عَدْوًا بِغَيْرِ عِلْمٍ ﴾ (1) .

وحط من شأن الذين يتكبرون في جدالهم ، ويضجرون من
خصومهم ، متذرعين بمكانتهم في المجتمع ، فالرأي بقيمته لا بقيمة
صاحبه ؛ إعرف الحق تعرف صاحبه ، والحق قديم . ولا ينبغي للمرء أن
يفرض رأيه ، فإن الحق مشاع ، والحقيقة مطلب الجميع .

هذا هو دستور الإسلام وطريقته وحواره ، ما دام الأمر في دائرة
الدعوة باللسان والجدل بالحجة .

إن متتبع القرآن الكريم وقارئ سورته ، يعرف كيف دعا القرآن
الكريم المؤمنين إلى اتباع سلوك الحسنى في حجاجهم ومناقشاتهم ، وبين
حصار ذلك ، أنه يحول الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم .

(1) سورة الأنعام ، الآية 108 .

أساليب القرآن الكريم في خطابه لمختلف الفئات من الناس

إستخدم القرآن الكريم بيانات خطابية، مباشرة وغير مباشرة، مع الفئات التي يرجى لها الهداية، وهم أغلب الناس. والناس، كما هو معروف، مختلفون فكرياً واجتماعياً وعقلياً وعقائدياً. من أجل ذلك، كان الخطاب متنوعاً حسبما يفهمه ويدركه كل إنسان.

كان الخطاب وعظياً مباشراً، للذين يرجى هدايتهم، أو توجد لديهم نزعة أو قابلية للخير. وكان الخطاب عن طريق الأمر والنهي المباشرين، للذين يتوقع أن يستجيبوا لدعوة الإيمان.

وكان الخطاب عن طريق الترهيب والترغيب والإنذار، للذين في نفوسهم قابلية الخوف، وهم من النوع الذين لا يستجيبون إلا تحت تأثير ما، سواء كان وعداً بخير أو وعيداً بعذاب وعقاب.

وكان الخطاب عن طريق ضرب الأمثال للأقوام الأولين، الذين استجابوا للإيمان، ثم غيروا وبدلوا وانحرفوا أو كفروا وحادوا، وهم الذين وسعهم الله ببعثته الوفير، عندما أحسنوا واستقاموا لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُكَفِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ وَأَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ﴾ (٥٣) (١).

وكان الخطاب عن طريق تحليل النفسيات، نفسية الإنسان الرابضة داخله، إذ أن من طبيعة الإنسان أن يخفي أكثر مما يظهر، فكان الكشف عن ذلك أمراً ملزماً. وكان الخطاب عن طريق تعرية الواقع النفسي والفكري لأشخاص أو مجتمع ما، حتى تنكشف الحقيقة، ويظهر الحق علناً أمام أعين من آمن وكفر، وهذا الكشف بدوره يساعد على

(١) سورة الأنفال، الآية ٥٣.

إزالة الغشاوة عن العيون والعقول والبصائر، لتفتح حتى تلتزم الصواب وتتبع نهجه.

وكان الخطاب، أحياناً، عن طريق المجادلة العقلية المنطقية، تستخدم فيها الحجّة، حتى تقنع المجادلين والمعاندين والضالين، الذين يتخذون من الجدل ذريعة ومنفذاً لتضليل الناس.

لقد تنوعت الأساليب المستخدمة في المجادلة والمحاكمة، فشملت الأساليب الخبرية والطلبية الواردة على حقيقتها، والمستخدم مجازاً، ويراد بها معنى آخر، كضروب الكناية والاستعارة لتتناسب مع القضية المطروحة، والبرهان المعروض، وموقف الإنسان منه، فهو عصب الموضوع الأصلي من حجاج القرآن الكريم ومناقشاته، فما جادل وحاور، إلا من أجله.

وقد يعرض المجادل سؤاله، وتأتي الإجابة عنه، هادفة المقصد، بعيدة عن ظاهر السؤال. فقد يكون السائل ساخراً أو مستهزئاً، فلا يقابل بالإجابة الساخرة والعبث والاستهزاء، فالأمر أكبر من ذلك وأسمى، فتعرض الإجابة للحقائق والبراهين القوية في حزم وثبات يذهلان المجادل عن سخريته واستهزائه.

وهكذا، كان الخطاب في كل الأحوال متنوعاً، مسترسلاً مع كل الفئات، شاملاً لكل العقليات والنفوس، مراعيّاً في ذلك الميول والعواطف، حتى يقنع الجميع، ويحقق المطلب والهدف المنشودين.

وبأسلوب البيان الخطابي النفسي، هذا مع البيانات البرهانية السابقة، تمت محاصرة الإنسان المتجه إلى الشرك، محاصرة تامة، فكرياً ونفسياً. وبهذا الحصار، تنقطع جميع أعذار المشركين، لأن عقيدة التوحيد أكرم للإنسان، وأصلح له من عقيدة الشرك والضلال.

لقد دعا القرآن الكريم الناس إلى الإيمان بالله من نافذة العقل، نافذة

التفكير السليم، لأن الإيمان جزء من نظام هذا الكون المنتظم. والقرآن الكريم عندما دعا الناس إلى الإيمان، إنما دعاهم من نافذة العقل، هذا العقل الذي ربط الله به التفريق بين الخير والشر والنفع والضرر وإدراك ما غاب وبعد، وهو لم يخاطب إلا من صح عقله، واعتدل تمييزه، فالعقل حجة الله على خلقه، والدليل إلى معرفته والسبيل إلى نيل رحمته، والحجة بين الله وعباده.

الله الذي جعل العقل للدين أصلاً، وللدنيا عماداً، فأوجب التكليف بكماله، وجعل الدنيا مدبرة بأحكامه، وألف به بين خلقه، مع اختلاف همهم ومآربهم وتباين أغراضهم ومقاصدهم.

لهذا جعل الله إهمال استعمال العقل سبب عذاب الآخرة: ﴿إِنْ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الضُّمُّ الْبُكْرَ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ﴾ (2).

وأخبر سبحانه وتعالى، بمعاقبة من أهمل نفسه، وضع عقله فقال: ﴿وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ﴾ (3).

فمن لم يتفكر بقلبه، وينظر بعقله، ولم ينتفع بهذا الجوهر الذي وهبه الله له، لم يكن من أهل السعادة التي أرادها الله لعباده. والقرآن الكريم مملوء بآيات النظر العقلي، والتفكير والتفكير، فمن تأملها علم أن أهل هذا الدين هم أهل النظر والتفكير والعقل والتدبر. إن الدين جاء يقدر العقل البشري، ويعلي منزلته. ولذا، لم يطلب منا التسليم بقضايا الدين، لمجرد ورودها في القرآن، بل أقام الدعوة وبرهن وعرض لرأي المخالفين، ورد عليهم بالحجة القاطعة، والأدلة الدامغة، وخاطب العقل، واستنهض الفكر، وعرض نظام الكون، وطالب العقول أن تنظر وترجع البصر لتصل إلى اليقين.

(1) سورة الأنفال، الآية 22.

(2) سورة الملك، الآية 10.

والقرآن الكريم حين دعا إلى التفكير ورحب به، إنما أراد أن يكون ذلك في نطاق العقل وحدود مداركه، فدعا إلى النظر في خلق السموات والأرض، وفي الإنسان نفسه، وهو مملوء بمئات الآيات التي تدعو إلى النظر في مجال الكون الفسيح وآفاقه الرحبة التي لا تحد بحدود، ولا تقف عند نهاية. ﴿قُلِ الْعَفْوَ كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ﴾ (1).

وصولاً للغاية التي يريد بها من إيقاظ العقل، واستعمال وظيفته في التأمل والنظر والتفكير، هو هداية الإنسان إلى قوانين الحياة وسنن الكون وحقائق الأشياء، لتكون هذه هي المنارات التي تكشف له عن خالق الكون. وهي الحقيقة الكبرى في هذا الوجود، ولا يهتدي إليها إلا أصحاب العقول السليمة. «والإقناع العقلي هو السبيل التي سلكها القرآن الكريم في استقطاب الناس نحو الدين الحق الذي جاء به.. والإقناع هو الهدف من كل العمليات التي يقوم بها القرآن الكريم في عقول الناس وقلوبهم، والإقناع الذي يؤكد الجديد في العقول وفي القلوب، ويهزم القديم في أنفس الناس، وأنه من هنا اعتمد القرآن الكريم في عملية الإقناع على أسلوب الجدل والحوار، وليس على القسر والإكراه اللذين تجيء بهما القوة أو الإلجاء الذي تأتي به المعجزات» (2).

وقد سلك القرآن الكريم إلى الإقناع العقلي، طرقه الإيجابية المختلفة التي تتخلل آياته، وتبرز في التكرار بعرض القرآن الحادثة أو القصة، وبيان سنة الله فيها في أكثر من جيل أو عصر أو مصر. «وقد تكررت القصة الواحدة أو قانون من قوانينها، كما في قصة موسى وفرعون، فإنها وردت في سور كثيرة. وكما في قصة آدم وإبليس، فإنها وردت

(1) سورة البقرة، الآية 219.

(2) سلسلة عالم المعرفة، مفاهيم قرآنية، تأليف محمد أحمد خلف، العدد 79، ص 155، مطابع الرسالة، الكويت.

في مواضع عديدة من القرآن الكريم، وذلك في سورة أو سورتين أو أكثر، كمثال جزئي يذكر لتوضيح ما يهدف إليه القرآن الكريم من العظة والاعتبار، بجانب سنة الله الماضية في بناء الأمم ونظام المجتمعات على هذه الأرض⁽¹⁾.

«وتكرار ما يستحق التكرار من الأمور المهمة، حتى يجد سبيله إلى النفوس النافرة، والطباع العصية، فتسلس له القيادة، وتلقي إليه السلم»⁽²⁾. ومثال ذلك تقرير القرآن الكريم لعقيدة التوحيد، ونبذ عبادة الشرك بواسطة الحديث عنها مراراً وتكراراً: تارة يصرح وأخرى يلوح، وتارة يوجز وأخرى يطنب، وتارة يذكر العقيدة مرسلة وأخرى يذكرها مدللة، وتارة يشفعها بدليل واحد وأخرى يجعله أدلة، وتارة يضرب لها الأمثال وأخرى يسوق فيها القصص، وتارة يقرنها بالوعد وأخرى بالوعيد.

فقد علم الله تعالى، أن النفس البشرية في حاجة إلى هذا التكرار وهذا التنويع، حتى تستعد النفوس، وتنهض بما كلفت به من العمل الضروري، الذي لا مفر منه لإقامة هذا المنهج.

«وهذه الظاهرة القرآنية التي اتبعها القرآن، من أنجح وسائله لتأديب النفوس وتهذيبها وسياسة الجماعات، وتوجيهها، إذا أضفنا لذلك ما تقصد به من المحاورات النابضة، التي أقامتها معالم خالدة عن طريق الباحثين عن الحقيقة لضبطها وأخذ العبرة منها»⁽³⁾.

وقد اتخذ القرآن الكريم في أساليب الإقناع وسائل تتلاءم مع

(1) أنظر: مجلة الأزهر، المجلد 40، ص 287، ج 4، أغسطس 1968.

(2) أنظر: البرهان في علوم القرآن للزركشي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ج 3، ص 9، دار المعرفة، بيروت، لبنان.

(3) مناهل العرفان، للإمام الزرقاني، ج 2، ص 262، طبع بمطبعة عيسى البابي الحلبي وشركاه.

الفطرة، فطرة الله التي فطر الله الناس عليها، ومع العوامل المختلفة التي تكتنف الناس في مجادلاتهم وتأثر بها مستوياتهم.

والقرآن الكريم التزم الحق واللين مع الخصم، ولكن بطريقة تشعره أنه لين القوي القادر، واستعمال الشدة معه أحياناً، حيث حرص المؤمنين على القتال، لتكون كلمة الله هي العليا، وكلمة الذين كفروا السفلى، وحتى يظهر الحق، لقوله تعالى: ﴿بَلْ نَقْذِفُ بِالْحَقِّ عَلَى الْبَاطِلِ فَيَدْمَغُهُ فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ﴾⁽¹⁾. وقوله تعالى: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾⁽²⁾.

وهنا لا يكون جدال دفاعاً عن قضية التوحيد، وإنما حرب، لإتاحة الفرصة للتوحيد أن يدعى إليه، وأن يعرف، فإن وصل الإسلام إلى هذا الحد، فلا إكراه في الدين.

فالدعوة، إذاً، عامة، والحوار حاد، والجدال جدال صليل المعارك، ولكن على الرغم من ذلك، فإن هذا الجانب من السمو في أصول الجدل القرآني، فيه عظات وعبر لقوم يعقلون.

وعلى هذا، فيكون الجدل مجرداً من استخدام القوة، وتكون الدعوة بالحوار وبيان ما في الإسلام من سماحة ورعاية للحقوق جميعاً.

بعد الوصول إلى هذا الإقناع، وإلى هذا الحد، نعود إلى السؤال الأول عن ماهية التوحيد، وتعريفه التعريف الأكاديمي، ولن أخوض في ذلك كثيراً، لأنه ليس مجال هذا البحث.

إن أول عقيدة عرفت فوق الأرض، هي الإسلام القائم على التوحيد. وهي تعود إلى رفض كل ما يتخبط فيه من يسمون علماء

(1) سورة الأنبياء، الآية 18.

(2) سورة الإسراء، الآية 81.

الأديان المقارنة، والذين كانت محاولاتهم إثبات أن الأديان من صنع البشر، وأنها تطورت بتطور الفكر البشري على مر الزمن، حتى وصلت إلى ما هي عليه الآن. بل الحق الثابت أن الدين الإسلامي الصحيح، الخالي من التحريف، والوحي الإلهي، والرسالات كلها هي من عند الله تعالى، كما يدل على ذلك آيات القرآن الكريم، فقد خلق الله تعالى آدم - عليه السلام -، وأهبته إلى الأرض، وأمره بعقيدة التوحيد التي جاء بها الإسلام.

ونوح - عليه السلام - واجه في دعوته إلى الله الذين حاد بهم الشيطان عن الإسلام إلى الجاهلية الوثنية.

والرسل كلهم، بعد ذلك، أرسلوا برسالة الإسلام القائم على التوحيد المطلق.

إن عقيدة التوحيد في أصلها، أقدم العقائد جميعاً، وقد وجدت هكذا كاملة منذ وجدت، لأنها ليست نابعة من أفكار البشر ومعلوماتهم، فهي حق من عند الله منذ البداية.

فآدم - عليه السلام - عرف حقيقة التوحيد كاملة، وأنها غير مشوبة. فكانت هناك أجيال من البشر عرفت الإسلام ديناً صحيحاً فاتبعته، إلا أنه لما طال الأمد على الأجيال المتعاقبة، انحرفت عن التوحيد، ربما إلى الوثنية أو إلى التعدد، ثم دانت لأرباب شتى.

وعقيدة التوحيد دعوة للتحرر الشامل الكامل الصحيح، ودعوة إلى إطلاق العقل البشري من عقالة من الوقوف على التقليد، ومتن أو هام الوهم والخرافة التي لا تستند إلى دليل.

وكل ما في السموات والأرض، يذعن لله الواحد الأحد، يسبح بحمده، لأن كل شيء في هذا الوجود شاعر بهذه الحقيقة.

أما إذا وقف الإنسان وحده في خضم هذا الكون المترامي، معانداً

أو كافراً، فإنه يكون شاذاً وهو مما كان غير متوقع منه أبداً، فعند ذلك يصبح في موقف المنبوذ من كل ما في الوجود.

وإلى هنا، أعتقد أن الباب قد أغلق عن التعريف بماهية التوحيد، كما يدعو إليه القرآن الكريم. وهنا، أقف وقفة محايدة. فما جادل القرآن الكريم إلا لإرشاد الإنسان وتوجيهه الوجهة التي يجب أن يسير عليها، وأن يسلك دربها، حتى ينجو بنفسه من ويلات الآخرة. وقد تم ذلك بالأسلوب البياني والخطابي للقرآن الكريم، بالأدلة والبراهين التي لا يتطرق إليها أدنى شك، حتى إن الإنسان المتجه إلى الشرك حوَصِرَ محاصرة كاملة، فكريباً ونفسياً، فانقطعت أمامه جميع الأعذار، وسدت أمامه كل الطرق. ولهذا، استعمل القرآن الجدل ونوع مفاهيم وأساليب ذلك الجدل، وفي عدة موضوعات تهدف إلى اتباع الإيمان، ودحض الشرك، وإلزام الخصم الحجة الدامغة، بعد أن رسم القرآن الكريم أصولاً للجدل وآداباً لمحااجة خصومه، كل ذلك بما يتفق مع الفطرة الإنسانية، فطرة الله التي فطر الناس عليها.

ولا يفوتني أن أجهل أصول الجدل القرآني في النقاط الآتية:

إن المتتبع لمسار الجدل القرآني، يرى أنه لا يكتفي بتحدي الخصم وإلزامه وإفحامه وإبطال دعواه بوسائل عدة، إنما يتجه في كثير من الأحيان إلى إرشاد الخصم إلى الطريق السوي، حتى يسعد في دنياه وآخرته.

ثم الأمر الثاني: الأدب في الجدل والخطاب، والتزام الحق الذي لا يحوم حوله الباطل في كل ما يعرض، والميل إلى استعمال اللين بطريقة تشعر بأنه لين القوي القادر، لا لين الضعيف العاجز.

أما الأمر الثالث 'والأخير': فهو أن القرآن الكريم جاء رده مقنعاً لكافة الناس، مهما اختلفوا، وتباينت أفهامهم، وتفاوتت مداركهم.

لقد استعمل القرآن في أصول جدله الأسلوب المنطقي السليم، ولم يتقيد بالأقيسة وأنواعها والقضايا وأشكالها. واستعمل الخطاب الذي اشتمل على فنون القول وأنواع البيان وألوان التعبير، وبهذا جاء رده مقنعاً من أقرب الطرق، وخالف في ذلك ما جرى عليه كثير من الناس في أساليبهم ومحاوراتهم وجدالهم.

ولعله من الخير، قبل أن اختتم أصول الجدل القرآني، أن أنه إلى أن الجدل القرآني مرتبط ارتباطاً وطيداً بمحاجة الخصوم وإلزامهم الحجة.

القرآن الكريم، الذي حاور وجادل الناس جميعاً، فإنه ما حاور وما جادل، إلا لإلزامهم الحجة، وإلزامهم الدليل على أحقية الله تعالى بالعبادة.

وعليه وجه تعالى أنبياءه جميعاً إلى مجادلة ومحاورة ومحاجة أقوامهم، بعد أن رسم لهم أصولاً لمجادلة أقوامهم وآداباً يسرون عليها في محاجتهم. وأثبت القرآن الكريم أن من فوائد إرسال الرسل، إلى جانب هداية الناس، إلزامهم الحجة والأخذ بأيديهم إلى شاطئ النجاة والخلاص.



الفصل الثاني

مجال الجدل والمحااجة في القرآن الكريم

المبحث الأول

تعريف الحجة وأنواعها في القرآن الكريم

«الحجة الدلالة المبينة للمحاجة، أي المقصد المستقيم، وهو الذي يقتضي صحة أحد النقيضين، قال تعالى: ﴿قُلْ لِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ﴾، وقال: ﴿لَوْلَا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا﴾. فجعل ما يحتج به الذين ظلموا مستثنى من الحجة، وإن لم يكن حجة مسلمة، وقد يسمى ما يحتجون به حجة، كقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي اللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُمْ جَهَنَّمُ دَاحِضَةً عِنْدَ رَبِّهِمْ﴾. وتطلق الحجة ويراد بها الاحتجاج، كما في قوله تعالى: ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ﴾، أي لا احتجاج لظهور البيان.

والمحاجة أن يطلب كل واحد أن يرد الآخر عن محجته، قال تعالى: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ﴾ - ﴿فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ﴾. وقال تعالى: ﴿لَا تُحَاجُّونَ فِي إِبْرَاهِيمَ﴾ - وقال: ﴿مَا أَنْتُمْ مَوْلَاةٌ حُجَجُمْ فِيهِمَا الْكُرْبَى عَلِمَ فَلَمْ يُحَاجُّونَ فِيهِمَا لَيْسَ لَكُم بِهِ عِلْمٌ﴾ - وقال: ﴿وَأَذِيتُحَاجُّونَ فِي النَّارِ﴾⁽¹⁾.

«وتطلق الحجة، ويراد بها الاحتجاج والمستند وكل ما تثبت به الدعوى من حيث الغلبة به على الخصم، ومن حيث إفادته البيان يسمى

(1) مفردات الراغب، ص 107، تحقيق سيد كيلاني، دار المعرفة، بيروت.

بيّنة، وقد تسمى المجادلة بالباطل أيضاً حجة، قال تعالى: ﴿لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ سَأَلْتَهُنَّ خِيَارًا وَلَوْ أَنَّهُنَّ كَوْنٌ عَلِيمٌ﴾ (1)، والخصومة أيضاً تسمى حجة، كما قال تعالى: ﴿لَا حُجَّةَ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ﴾ (2)، أي لا خصومة (3).

أنواع الحجج

ويلاحظ القارئ للقرآن الكريم، المتبع لأحكامه، المتبصر في أدلته، أن حجج القرآن الكريم تتجه، أحياناً كثيرة، إلى إرشاد الناس والأخذ بأيديهم إلى الحق، وتوجيه أنظارهم إلى حقائق الأشياء، وما في الكون من عبر. وهي أنواع منها:

ما يذكره الله تعالى من الآيات الكونية المقرونة بالنظر والتدبير، للاستدلال على أصول العقائد، كتوحيده سبحانه في ألوهيته، والإيمان بملائكته وكتبه ورسوله واليوم الآخر، وهذا النوع كثير في القرآن الكريم. كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ (1) الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ فُرُشًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ (2)، وقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾ (3) إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَالْفُلُكِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ فَأَخْبَاهُ الْأَرْضُ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ وَالسَّحَابِ الْمُسْتَظَرِّ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ (4).

(1) سورة البقرة، الآية 150.

(2) سورة الشورى، الآية 15.

(3) معجم القرآن الكريم، عبد الرؤوف المصري، ج 1، ص 180. الطبعة الثانية، مطبعة حجازي، القاهرة 1948 م.

(4) سورة البقرة، الآيتان 21 - 22.

(5) سورة البقرة، الآيتان 163، 164.

لقد دعا القرآن الكريم الناس، وكما أشرت في عدة آيات في الفصول السابقة، وطالبهم أن ينظروا ويشاهدوا، وأن يفتحوا أبصارهم وأفكارهم ومداركهم، ليشاهدوا جمال الكون الكبير، موجهاً أنظارهم، في الوقت نفسه، إلى وحدة نظام هذا الكون الذي تحكمه وتسيره قدرة خارقة، تسيره على أحسن سير ﴿لَا الشَّمْسُ بِبُغْيَٰهَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ وَلَا الَّيْلُ سَابِقُ النَّهَارِ وَكُلٌّ فِي فَلَكٍ يَسْبَحُونَ﴾⁽¹⁾. ودلالة وحدة هذا الكون، تدل على وحدة الخالق المدبر. ثم وجه مداركهم إلى وحدة النواميس الطبيعية، التي تحكم هذا الوجود في هذه الأرض، وإلى وحدة الحياة: ﴿وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ﴾.

وأوضح لهم حقيقة هذه الدنيا، وأعلمهم بزوالها، إلا أنها تعتبر مزرعة للآخرة، وأن وراء هذه الحياة حياة أخروية: ﴿كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ﴾⁽²⁾.

وقد سلك القرآن الكريم، لإثبات ذلك، عدة مسالك منها:

1 - تذكير المخاطبين بالنعمة التي أنعمها الله عليهم - عن طريق رد الفطرة إلى طبيعتها التي فطرها الله تعالى عليها، وبيان أن جميع النعم التي ينتفع بها الإنسان، ليست أمراً حدثاً أتى به الإنسان، إنما هو فضل تفضل الله تعالى به على العباد، ولا دخل للإنسان فيها، إلا بالعمل فقط. «فكم بذرة وضعها زارعها، وأتقن وضعها في الأرض، وتفنن في زرعها ورواها، ورغم ذلك لم تنبت رغم الجهد الشاق المبذول فيها، وكم بذرة ألقيت عرضاً بدون عناية، بل قد تكون بستاناً، رغم أنها أينعت وآتت أكلها ضعفين، فللإنسان الكسب فقط»⁽³⁾: ﴿وَأَنْ لَّيْسَ

(1) سورة يس، الآية 40.

(2) سورة الأنبياء، الآية 35.

(3) أنظر: مشكلة الجبر والاختيار، د. محمود قاسم، مقال بمجلة الجمعية الفلسفية العربية، السنة السابعة، العدد الأول، 1970، ص 126 وما بعدها.

لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَاسَعَى ﴿٣٦﴾ وَأَنْ سَعِيَ سَوْفَ يُرَى ﴿٣٧﴾ (١).

وهذا ما قال به الأشاعرة من أهل السنة، في نظريتهم المعروفة بنظرية الكسب، التي أتوا بها عندما تعرضوا لأفعال الإنسان الاختيارية، والفضل كل الفضل لله تعالى في الإنبات والزرع والإثمار.

وعلى الرغم من ذلك، فإن الله تعالى يثبت للإنسان عملاً، فيقول: ﴿لِيَأْكُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ وَمَا عَمِلَتْهُ أَيْدِيهِمْ أَفَلَا يَشْكُرُونَ﴾ (٢).

ولكي يستشعر الإنسان المسؤولية الملقاة على عاتقه، فلا يتكل، بل يجتهد ويعمل ويصبر على العمل حتى يجني ثمر عمله، ليكون ذلك دليلاً على نتائج حياة الإنسان نفسها، إذ أن الأعمال الدنيوية، هي بمثابة الزرع الذي يعده الإنسان، ليحصده يوم القيامة، التي جعلها الله تعالى نهاية لحياة الإنسان على الأرض، وفيها يحصد ما قدمت يداه: ﴿مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا وَمَا رَبُّكَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ﴾ (٣)، وقوله تعالى: ﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾.

هذا في مجال قد يكون للإنسان شبه عمل فيه، ناهيك عن مجالات أخرى أكثر سعة وعمقاً، لا يكون للإنسان دخل فيها، مثل إنزال المطر من السماء، وإحياء الأرض بعد موتها، وإخراج الحي من الميت، وإخراج الميت من الحي.

كل هذه النعم لا تدخل للإنسان فيها، وإنما هي تفضل من الله تعالى على عباده. فإنه تعالى حينما يذكر الإنسان بذلك، إنما يرده إلى فطرته الأولى التي فطره عليها: الإذعان لله وعبادته وحده.

2 - ضرب الأمثال في الاحتجاج: فقد استخدم القرآن الكريم في

(1) سورة النجم، الآيتان 39، 40.

(2) سورة يس، الآية 35.

الدعوة والإقناع، طريقة التمثيل بالأمر المحسوس تقريباً للمعاني، وتدعيماً للقضايا التي يعرضها مساعدة للطبيعة البشرية التي يصعب عليها، في كثير من الحالات، أن تفهم الأمور، وخاصة إذا سارت وراء تيار ما، من ذلك قوله تعالى في ذم عبادة الأوثان والأصنام وتهجين ما عبد سواه. «فإنه تعالى سجل عليهم غاية التسجيل ونعى إليهم أفعالهم ووبخهم وسفه أحلامهم بما اقترفوا في حق أنفسهم وحق الله»: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يُدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ وَالْمَطْلُوبُ﴾ (٧٣) (١).

فانظر ماذا حازته الآية من الإبانة عن نقص عقولهم، إلى غير ذلك من الآيات، الدالة على تسفيه عقولهم وإظهار جهلهم (٢).

وقوله تعالى: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ كَمَثَلِ الْعَنْكَبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا وَإِنَّ أَوْهَنَ الْبُيُوتِ لَبَيْتُ الْعَنْكَبُوتِ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ﴾ (٤١) (٣).

وهذا مثل آخر، ضربه الله تعالى للمشركين في اتخاذهم آلهة من دون الله، يرجونها في الرزق والنصر في الشدائد، فهم في ذلك كبيت العنكبوت، فمثل من يعتمد على غير الله تعالى، كمن يتمسك ببيت العنكبوت الواهن الضعيف، الذي لا يغني عنه شيئاً.

ومن هذا الضرب ما نراه في الآيات التي أظهرت أن هذه المعبودات الباطلة، لا تملك شيئاً، بل هي نفسها مملوكة لغيرها، وأنها تعجز عن الإبانة والإفصاح، فضلاً على القدرة عن هداية معبوديها، وتقارن بينها

(١) سورة الحج، الآية ٧٣.

(٢) أنظر: الأمثال في القرآن، لابن القيم الجوزية، ص ٢٤٧، ٢٤٨، طبعة دار المعارف، ١٩٨١.

(٣) سورة العنكبوت، الآية ٤١.

وبين من هو مطلق اليد، قادر على إنارة الطريق وإيصال الراكب إلى شاطئ النجاة.

قال تعالى: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا عَبْدًا مَمْلُوكًا لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَنْ رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يُنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا هَلْ يَسْتَوُونَ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٧٥﴾ وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ كَلٌّ عَلَى مَوْلَاهُ أَيْنَمَا يُوَجِّههُ لَا يَأْتِ بِخَيْرٍ هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ٧٦﴾ (١).

ويناقش القرآن الكريم قضية الوجدانية وما شابهها لدى المشركين، الذين أشركوا مع الله غيره في العبادة، وتصوروا أن لآلهتهم بعض التصرف في الكون، مع أنهم ملك الله سبحانه، والعبد لا يشارك سيده في ملكه ولا في تصرفه. فيقول: ﴿ضَرَبَ لَكُمْ مَثَلًا مِنْ أَنْفُسِكُمْ هَلْ لَكُمْ مِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْتَكُمْ فَأَنْتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ٢٨﴾ (٢).

ثم يناقش القرآن الكريم القضية نفسها، من زاوية أخرى، فيقارن عن طريق التمثيل كذلك، ما يكون عليه الأمر من اضطراب وقلق إذا نوزعت الملكية بين شركاء وبين ما يكون عليه الحال من استتباب واستقرار، عندما تكون الملكية لواحد صمد، يتصرف حسب إرادته، من دون منازع.

وفي ذلك يقول: ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَجُلَيْنِ فِي شُرَكَاءٍ مُتَشَكِّسُونَ وَرَجُلًا سَلَامًا لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ٢٩﴾ (٣).

(١) سورة النحل، الآيتان ٧٥، ٧٦.

(٢) سورة الروم، الآية ٢٨.

(٣) سورة الزمر، الآية ٢٩.

ويتحدث القرآن الكريم عن الصراع بين الحق والباطل، وما يكون عليه الباطل من زيف، يدعو إلى الظن بأنه الغالب، لظهوره، وصفاء الحق، عند النظرة العجلى، في أول أدوار الصراع، فيقول في أسلوبه الذي لا يحتاج إلى توضيح: ﴿أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَسَالَتْ أَوْدِيَةٌ بِقَدَرِهَا فَاحْتَمَلَ السَّيْلُ زَبَدًا رَابِيًا وَمِمَّا يُوقِدُونَ عَلَيْهِ فِي النَّارِ ابْتِغَاءَ حِلْيَةٍ أَوْ مَتَاعٍ زَبَدٌ مِثْلَهُ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ فَأَمَّا الزَّبَدُ فَيَذْهَبُ جُفَاءً وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ فَيَمْكُثُ فِي الْأَرْضِ كَذَلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ ١٧﴾ (1).

طريقة القرآن الكريم في إلزام الخصم

إلزام الخصم بالحجة

يلاحظ أن القرآن الكريم يلزم الخصوم في الاحتجاج ويفهمهم من أقرب الطرق وأقواها إلزاماً. من ذلك، ما حكاه عن خليله إبراهيم - عليه السلام - في مجادلته مدعي الألوهية، فقال: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِيءُ وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ٢٦﴾ (2).

إن حجاج القرآن الكريم، لا يتجه إلى مجرد الإفحام والإلزام اللذين تأتي بهما الحجة، بل يتجه في الكثير الغالب، إلى إرشاد القارئ والمذكرين والأخذ بأيديهم إلى الحق، وتوجيه النظر إلى الحقائق، وما في الكون من دلائل على القدرة، كما في قوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ

(1) سورة الرعد، الآية 17.

(2) سورة البقرة، الآية 258.

فَوَقَّعَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا مِنْ فَرْجٍ ① وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ
وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَازِجٍ ② تَبْصِرَةً وَذِكْرًا لِكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ ③ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً
مُبْرَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَجَبَّ الْحَصِيدُ ④ وَالنَّخْلُ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ⑤ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا
بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ⑥ ﴿١﴾

إن المتتبع لهذه الآيات البينات، يرى فيها، ليس مجرد إفحام الوثنيين
ومنكري التوحيد، بل يرى توجيهاً نحو الكون وما فيه من دلائل القدرة
وعجائب الصنع، وما فيه من سماء زينت ببروجها ونجومها، والأرض
وما فيها من رواسي تمسكها أن تميد، وما فيها من نبات يُحصد في
أوانه، وجنات تونع وتثمر في وقتها.

وكما في قوله تعالى: ﴿الرَّحْمَنُ ① عَلَّمَ الْقُرْآنَ ② خَلَقَ الْإِنْسَانَ ③ عَلَّمَهُ
الْبَيَانَ ④ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ حُسْبَانٌ ⑤ وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ ⑥ وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ
الْمِيزَانَ ⑦ ...﴾ إلى قوله تعالى: ﴿... رَبُّ الشَّرْقَيْنِ وَرَبُّ الْغَرْبَيْنِ ⑧ فَبِأَيِّ
آلَاءِ رَبِّكَ تَكْذِبَانِ ⑨﴾ (٢).

وفي هذا نرى أن الاستدلال القرآني متجه إلى الإرشاد نحو ما في
الكون، وما أنعم الله به على الإنسان من علم، وما علمه من الشمس
والقمر، وما علمه من معاملات كريمة وتعاون إنساني مبني على
الفضيلة، وعلمه كيف خلق الإنسان.. وهكذا من استدلال حكيم
وإرشاد وتوجيه وتعلم.

ولئن اتجه القرآن الكريم إلى الإلزام والإفحام، فإنه لم يلبث أن يأخذ
بيد المعاند إلى الحقيقة، يبينها واضحة جلية لا ريب فيها، كما في قوله
تعالى، رداً على المشركين حين طلبوا أن يكون الرسول ملكاً: ﴿وَقَالُوا

(١) سورة ق، الآيات 6 - 11.

(٢) سورة الرحمن، الآيات 1 - 18.

لَوْلَا أَنْزَلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكَ لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يَنْظُرُونَ ﴿٨﴾ وَلَوْ جَعَلْنَاهُ مَلَكَ لَجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلْبِسُونَ ﴿٩﴾ (١).

ومن الحجاج المفحم قوله تعالى، في الرد على اليهود ووصفهم بالكذب: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَمِدٌ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِينَا بَقُرْبَآنٍ نَّكْلُهُ﴾ التَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾ (٢).

ومن أنواع الجدل ما يعبر عنه بأخذ الخصم بأقرب طريق للإفحام والإلزام، وهي كثيرة، منها:

أ - التحدي: تحدى الله كفار قريش، بأن يأتوا بعشر سور من مثل سور القرآن الكريم مفتريات: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ فَأْتُوا بِعَشْرِ سُوْرٍ مِّثْلِهِ مُفْتَرِيَاتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٣﴾﴾ (٣).

ب - تحدي خليل الرحمن الملك الجبار عندما قال له، إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب.

ج - ومنها أخذ الخصم بموجب كلامه، وإثبات أنه عليه وليس له، من ذلك ما ورد في قوله تعالى، في شأن المنافقين: ﴿يَقُولُونَ لَيْنَ رَبِّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الْأَعَزُّ مِنْهَا الْأَذَلَّ﴾ (٤).

«وحقيقة رد الخصم من فحوى كلامه، وهو أن يخاطب المتكلم مخاطباً بكلام، فيعتمد المخاطب إلى كلمة مفردة من كلام المتكلم، فيبني

(١) سورة الأنعام، الآيتان ٨، ٩.

(٢) سورة آل عمران، الآية ١٨٣.

(٣) سورة هود، الآية ١٣.

(٤) سورة المنافقون، الآية ٨.

عليها من كلامه ما يوجب عكس معنى كلام المتكلم . لأن حقيقة القول الموجب رد الخصم من فحوى كلامه»⁽¹⁾ .

حيث إن الله تعالى أعان رسوله والمؤمنين ، بأن أخرجوا المنافقين من المدينة ، وأصبحوا أعزاء ، والمنافقون أذلاء ، كما أشارت الآية الكريمة : ﴿وَلِلَّهِ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁽²⁾ .

د - ومنها مجارة الخصم ليعتبر : أي مجادلة الخصم في ما يقول ، ثم التعقيب عليه بما يقلب عليه نتائج قوله . من ذلك قوله تعالى ، حاكياً عن الرسل مع أقوامهم : ﴿قَالَتْ رَسُولُهُمْ أَفِي اللَّهِ شَكٌّ فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَدْعُوكُمْ لِيَغْفِرَ لَكُمْ مِّنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُخْرِجَكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى قَالُوا إِنَّ أُنثَىٰ إِلَٰهَ بَشَرٍ مِّثْلَنَا نُرِيدُونَ أَن تَصَدُّوْنَا عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاؤُنَا فَأَتُونَا بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ﴾⁽³⁾ قَالَتْ لَهُمْ رَسُولُهُمْ إِنَّا نَحْنُ الْإِبْرَاهِيمُ مِثْلَكُمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَمَا كَانَ لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَىٰ اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ﴾⁽⁴⁾ .

«من هذا النص السامي ، نرى أن الرسل - عليهم السلام - ، سلموا بالمقدمة التي بنى عليها الأقوام رفضهم ، ولكنهم نقضوا النتيجة بقولهم : ﴿وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَىٰ مَنْ يَشَاءُ﴾⁽⁴⁾ . فكانهم قالوا لهم إن ما قلتموه من أننا بشر حق ، ولكن ما تريدون أن تثبتوا عليه من إثبات أننا لسنا أنبياء باطل ، لأن الله يامن على من يشاء من عباده ، وقد من علينا ، وقدمنا لكم السلطان والدليل ، ولا سلطان لنا ، إلا ما يمدنا به الله تعالى»⁽⁵⁾ .

(1) بديع القرآن ، لابن أبي الأصبع المصري ، تحقيق د . حنفي محمد شرف ، ص 314 ، ط 2 ، دار نهضة مصر .

(2) سورة المنافقون ، الآية 8 .

(3) سورة إبراهيم ، الآيتان 10 ، 11 .

(4) سورة إبراهيم ، الآية 11 .

(5) أنظر : تاريخ الجدل ، للإمام ابن زهرة ، ص 63 ، دار الفكر .

هـ - ومنها التسليم: «وهو أن يفرض المحال، إما منفياً أو مشروطاً بحرف الامتناع يكون المذكور ممتنع الوقوع لامتناع وقوع شرطه، ثم يسلم وقوع ذلك تسليماً جدلياً، على عدم فائدة ذلك على تقدير وقوعه قوله: ﴿مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلَّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾⁽¹⁾. والمعنى ليس مع الله إله، ولو سلم أن معه إلهاً، مع ذلك التسليم، لذهب كل إله من الاثنين بما خلق، وعلا بعضهم على بعض، فلا يتم في العالم ولا ينفذ حكم ولا تنتظم أحواله، والواقع خلاف ذلك، ففرض إلهين فصاعداً محال، لما يلزم عليه المحال»⁽²⁾.

و - وقياس الخلف: وفيه يتجه القرآن إلى إثبات المطلوب بإثبات نقيضه، وذلك في مثل الاستدلال على إثبات الوحدانية لله تعالى، من ذلك قوله تعالى: ﴿لَوْ كَانَ فِيهِمَا آلَهِةٌ إِلَّا اللَّهُ لَفَسَدَتَا فَسُبْحَانَ اللَّهِ رَبِّ الْعَرْشِ عَمَّا يَصِفُونَ﴾⁽³⁾.

وقوله تعالى: ﴿قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلَهِةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذَا تُبْعَثُوا إِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا﴾⁽⁴⁾، وكإثبات أن القرآن من عند الله تعالى: ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا﴾⁽⁵⁾.

في كل ما تقدم من الآيات، قد أثبت الله تعالى المطلوب بإبطال نقيضه.

(1) سورة المؤمنون، الآية 91.

(2) الإتيان في علوم القرآن، جلال الدين السيوطي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، ج 2، ص 56، ط 1، مطبعة الشهيد الحسين.

(3) سورة الأنبياء، الآية 22.

(4) سورة الإسراء، الآية 42.

(5) سورة النساء، الآية 82.

ز - الانتقال : وهو أن ينتقل المستدل من حجة إلى أخرى ، مع لزوم الحجة الأولى وإفحامها للخصم ، إلا أنه لم يتبين وجه الرأي فيها ، ولم يتفهم دلالتها ، أو أنه فهم ذلك ، ولكنه أراد أن يصرف نفسه عنها بمغالطة تخرجه مما هو متورط فيه ، لأنه يعلم أنه ليس على حق ، إلا أنه يريد أن يتخلص ، فينتقل المستدل بها إلى حجة أخرى ، تلزمه إلزاماً ، وتسد عليه باب المغالطة التي أتى بها . ومثال ذلك في قوله تعالى ، في حكاية مناظرة الخليل - عليه السلام - لملك زمانه ، النمرود : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (1) .

وكان النمرود ، في مبدأ دعوة إبراهيم ، مطمئناً إلى معارضة القوم ، واستهزائهم بدعوته ، وتهكمهم عليه ، وانصياعهم لأوامر الملك المتجبر ، وعكوفهم على طاعته إلى درجة عبادته .

والحجة أنه لما لم يفهم النمرود الدلالة في الدليل ، الذي ساقه له إبراهيم - عليه السلام - أو فهمه وغالط وكابر ، فإن الخليل - عليه السلام - استمر في مناظرته في هذه الحجة ، مع لزومها وإفحامها ، بل أراد أن يختصر له الطريق ، في إلزامه على وجه قاطع ، لا يستطيع معه اللف والدوران ، فانتقل إلى حجة أخرى ، تتعلق بالأفلاك السماوية ؛ وكان النمرود من أهل الفلك ، كما ورد في بعض كتب التفسير ، ليقنعه من طريق علمه ، وعلى وجه لا يقبل الشك والمحاورة (2) ، فقال : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ ﴾ . ولقد أتى هذا الانتقال بنتيجة

(1) سورة البقرة ، الآية 258 .

(2) أنظر : السيوطي ، الإتقان في علوم القرآن ، ج 2 ، ص 56 ، 57 .

باهرة، إذ انقطع النمرود عن المخاصمة والمجادلة، وذهل، وبهت، ولم يستطع أن يراوغ فيها، ولو ظاهراً، كما راوغ في سابقتها؛ إذ أجمته الحجة.

ح - التمثيل: «وهو أن يقيس المستدل، الأمر الذي يدعيه على أمر معروف، ويبين الجهة الجامعة بينهما»⁽¹⁾، كما في قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقِرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجِلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِنَبْلُغُوا أَشَدَّكُمْ وَمِنكُم مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنكُم مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِن بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَىٰ الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأُنَبِّتُ مِنْ كُلِّ نَوْجٍ زَرْعًا ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّهُ يُحْيِي الْمَوْتَىٰ وَأَنَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ۝﴾⁽²⁾.

لقد قاس تعالى أمر إعادة الإنسان خلقاً سوياً في الحياة الآخوية، على ما كان عليه الإنشاء الأول عن طريق التمثيل، حتى لا يكون مستغرباً من بعض الذين يقولون ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت - فاضحى لا مجال للشك في ذلك، وذلك بأسلوب القرآن الكريم المستفيض.

وكما جاء في قوله تعالى: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَن يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ ۝ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۝ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الشَّجَرِ الْأَخْضَرَ نَارًا فَإِذَا أَنشَأْتُم مِّنْهُ تُوقِدُونَ ۝﴾⁽³⁾.

(1) تاريخ الجدل، للإمام أبي زهرة، ص 68، طبعة دار الفكر العربي.

(2) سورة الحج، الآيات 5 - 7.

(3) سورة يس، الآيات 78 - 80.

هذه آيات أخرى ساقها القرآن الكريم، كالمثل الذي قاس على أساسه خلق الإنسان، وإحيائه بعد مماته.

ومن يتتبع القرآن الكريم، يجد آيات لا حصر لها، شبيهة بمثل هذه الآيات، بلغت قممها في التأثير والتأثر، مما جعل الخصم العنيد، ينساق أمام حجاج القرآن الكريم، وينصاع لها.

ط - المناقضة: «وهو تعليق أمر على مستحيل، إشارة إلى استحالة وقوعه»⁽¹⁾، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ الْجَمَلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ﴾⁽²⁾.

ووصولاً إلى الإقناع، استخدم القرآن الكريم في حجاجه الأسلوب التلقيني، وسوق القضايا مسلمة، لا تحتاج إلى دليل، ولا تحتل مناقشة. وهو أسلوب له أثره عندما تزاح الأغشية التي صنعها أصحاب المصالح، ويخلى بين الناس وبين الحق السافر الواضح، ومن أبى واستكبر، بعد ذلك، فهو من الخاسرين، بعد أن وضحت الحجة، وأزيلت غياهب الباطل.

القصص القرآني وأثره في الدعوة إلى الإيمان

إهتم القرآن الكريم كثيراً بعرض قصص الأنبياء، وبيان دعوتهم لأئمتهم إلى عبادة الله الواحد الأحد. ولقد لاقى الأنبياء ما لا قوه من أقوامهم، وساروا معهم حتى نهاية المطاف، فدخل من دخل في دين الله، وأعرض من أعرض، فحق عليهم الوبال في الدنيا، والعقاب في الآخرة، فأخذهم بذنبيهم في الدنيا، وخلودهم في النار يوم القيامة:

(1) من علوم القرآن، د. فؤاد علي رضا، ط 3، ص 226، دار إقرأ، بيروت، لبنان، 1404 هـ / 1984 م.

(2) سورة الأعراف، الآية 40.

﴿وَمَا ظَلَمْتُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ﴾⁽¹⁾.

ولم يعرض القرآن الكريم تلك القصص لمجرد السرد والتسلية، بل لبيان ما يجب أن يكون عليه الحال من طاعة الله تعالى، إمتثالاً لقوله: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِعِبَادُونَ﴾⁽²⁾.

وقصص القرآن الكريم، هي أخبار عن أحوال الأمم الماضية، والنبوات السابقة، والحوادث الواقعة. وقد اشتمل القرآن الكريم على كثير من وقائع الماضي، وتاريخ الأمم، وذكر البلاد والديار، وتتبع آثار كل قوم، وحكى عنهم صورة ناطقة لما كانوا عليه.

والقصص القرآني ثلاثة أنواع:

أ - النوع الأول: قصص الأنبياء، وقد تضمن دعواتهم إلى أقوامهم، والمعجزات التي أيدهم الله بها، وموقف المعاندين منهم، ومراحل الدعوة وتطورها، وعاقبة المؤمنين والمكذبين كقصص نوح، وإبراهيم، وموسى، وهارون، وعيسى، ومحمد وغيرهم من أنبياء الله - عليهم السلام -.

ب - النوع الثاني: قصص قرآني يتعلق بحوادث غابرة وأشخاص لم تثبت نبوتهم، كقصة الذين خرجوا من ديارهم، وهم ألوف، حذر الموت، وطالوت وجالوت، وابني آدم، وأهل الكهف، وذو القرنين، وقارون وأصحاب السبت، ومريم، وأصحاب الفيل، وأصحاب الأخدود وغيرهم.

ج - النوع الثالث: قصص متعلقة بالحوادث التي وقعت في عهد الإسلام، زمن الرسول محمد ﷺ، كغزوة بدر الكبرى، وحنين، والأحزاب، وهجرته ﷺ، وقصة الإسراء والمعراج ونحو ذلك.

(1) سورة الزخرف، الآية 76.

(2) سورة الذاريات، الآية 56.

ولقد تكررت قصص الأنبياء وجدالهم لأقوامهم بصور مختلفة، وفي سور متعددة. والقرآن الكريم كثيراً ما يستدل بقصص الأنبياء السابقين مع أقوامهم، وهو يجادل قوم محمد ﷺ، أو الذين ينكرون دعوته من أهل الكتاب، الذين كفروا والمشركين.

وفي سبيل الإقناع، يعتمد القرآن الكريم على وسائل، منها:

1 - المشاهدة: وهي تتعلق بالآيات الكونية التي يلمسها الإنسان ويحسها، في قوله تعالى: ﴿اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنَ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْفُلْكَ لِتَجْرِيَ فِي الْبَحْرِ بِأَمْرِهِ وَسَخَّرَ لَكُمُ الْأَنْهَارَ ۝ وَسَخَّرَ لَكُمُ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ دَائِبَيْنِ وَسَخَّرَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ ۝ وَآتَاكُم مِّن كُلِّ مَا سَأَلْتُمُوهُ وَإِن تَعِذُوا نَعِمْتَ اللَّهُ لَا تَخْصُوهُآ ۝﴾ (1).

إن بيان نعم الله على البشر في أضخم المشاهد الكونية البارزة، لهي من أقوى المؤثرات، ومن أقوى معجزات القرآن الكريم، الذي يربط كل مشاهد الكون الفسيح، وكل خلجات النفس إلى عقيدة التوحيد.

2 - القصص الواقعي: يعتمد القرآن الكريم على القصص الواقعي، فيما جرت به الأحداث في دنيانا هذه، وله آثار باقية في مواقعها، وقد تحدثت بها الكتب المنزلة. ولعل أهم ما يتعلق به القصص، معجزات الأنبياء والرسل، على غرابتها، وتنوعها، ونعدها، وخطورة شأنها، وما كان لها من أثر في توجيه الناس إلى الإيمان، وما ترتب على مناهضتها من تدمير لدنياتهم، وإبادة لشعوبهم، وجعلهم عبرة لمن بعدهم، فوق ما أعده الله من جزاء لمن تحداهم أو تحاذل عنهم. ورغم اختراقها مجريات التاريخ السحيق، لم تطفَ عليها الأزمان والأحداث، بل لها حتى اليوم ذكريات تتداول على الألسنة.

(1) سورة إبراهيم، الآيات 32 - 34.

والقصص القرآني سيق لأغراض دينية، كإثبات الوحي والرسالة، وتوحيد الأديان بأن أصلها المشترك واحد، وكالإنذار والتبشير ومظاهر القدرة الإلهية، وعواقب الخير والشر، والعجلة والتريث، والصبر والجزع، والشكر والبطر، وكثير غيرها. من تلك الأغراض الدينية والمرامي الخلقية، قد تناولته القصص، وكانت أداة له وسبيلاً إليه.

وبعجالة، إذا حاولت أن أستعرض، هنا، أهم أغراض القصة القرآنية، لكان أبرزها وأوضحها:

أ - إثبات الوحي والرسالة، وبيان أن الدين كله من عند الله، من عهد نوح - عليه السلام - إلى عهد رسولنا محمد ﷺ. والمؤمنون كلهم أمة واحدة، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّتُكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ (١).

هذا هو الغرض الأصيل من أغراض القصص القرآني، وغيره من الأغراض الأخرى يأتي عرضاً في ثناياه.

ب - بيان أن وسائل الأنبياء في الدعوة واحدة، وأن استقبال أقوامهم متشابه، بداية بأول رسول إلى آخرهم محمد ﷺ.

(1) سورة الأنبياء، الآية 92.

المبحث الثاني

الاحتجاج القرآني

في مقام النبوة وقصص الأنبياء

أولاً - رسالة النبي محمد ﷺ:

لقد اقتضت الحكمة أن يرسل الله تعالى إلى البشرية رسولاً خاتماً هادياً للناس جميعاً. فأرسل محمداً ﷺ برسالة هي خاتمة الرسالات السماوية، والجامعة لجميع شرائع الله للناس. وقد تكفل سبحانه وتعالى بحفظ هذه الرسالة وتأيدها، وأنزل لها كتاباً دستوراً، وشهد لذلك بأن رسالة محمد ﷺ رسالة عامة شاملة للناس أجمعين، فقال تعالى: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَٰكِنَّ أَكْثَرِ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾ (1).

ولما كانت رسالته ﷺ عامة شاملة، فقد تكفل الله تعالى بحفظها من التحريف والتبديل، بحفظ كتاب الله، القرآن الكريم، وحفظ سنة رسوله الخاتم للرسول، لقوله تعالى: ﴿مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِّن رِّجَالِكُمْ وَلَٰكِن رَّسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ ۚ وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا﴾ (2).

فلقد عمّ الدنيا، قبل بعثة محمد ﷺ، حيرة وبؤس وظلام، حتى أذن

(1) سورة سبأ، الآية 28.

(2) سورة الأحزاب، الآية 40.

الله تعالى بحسم هذه الآثار، ومسح هذه الشقاوة، فساق هدايته الكبرى إلى البشرية جمعاء.

والله سبحانه وتعالى، عندما بعث محمداً ﷺ للهداية البشرية، ضمن رسالته الأصول، التي تتيح للجميع منافذ المعرفة بما كان ويكون. والقرآن الكريم الذي أنزله عليه، هو كتاب رب العالمين هداية للناس. وتمتاز بعثته ورسالته بأنها الدائمة والخاتمة لتتابع البشرية خطواتها في ظل تلك الرسالة. وكانت خطوط هذه الرسالة واضحة المعالم، لا لبس، ولا غموض فيها، بحيث لا تحتاج البشرية إلى رسالة جديدة، كما هو الحال في الرسالات السابقة المتعاقبة، التي تتابعت خطواتها عبر الأزمان. وتتجلى عظمة الرسول ﷺ حينما يقرن القرآن الكريم اسم الله - عز وجل - برسوله - ﷺ -، في كل ما يتصل بالإيمان والدعوة إلى الله؛ فلا يكاد يذكر الرسول، إلا ويذكر معه رب العالمين، وبذلك يتحقق معنى الرسالة الأسمى، التي تعني أن الله تعالى بعث رسوله ليبلغ الناس تعليماته، وأن الرسول ﷺ مرتبط دائماً بالله تعالى في تبليغ الرسالة والدعوة إلى الإيمان. ورسالته تحكي الواقع المعيش في حقيقته وطبيعته، وما حل به من آلام في سبيل تبليغ هذه الرسالة، وإقناع الآخرين بها، وصراعه ضد المشركين، والمنافقين والكافرين من أهل الكتاب، ثم ما تعهد به القرآن الكريم من تربية وتوجيه ديني وأخلاقي وفكري، وتهيات شخصية النبي ﷺ لتحمل أعباء الرسالة الخاتمة التي كلف بحملها.

فسيرة الرسول ﷺ متعددة الجوانب، متكاملة الأبعاد، تحكي معركة، الإيمان، وتلخص تلك المعركة منذ كانت الدعوات السماوية والرسالات، تنادي بالإيمان بالله وحده، لا شريك له، ولا تزال تلخص المعركة إلى هذا اليوم.

«وشخصية الرسول ﷺ الذي أنزل عليه القرآن، هي الشخصية

الوحيدة التي ليست محل شك وريب، من الوجهة التاريخية، وعند مختلف الملل والنحل والأقوام، من بين شخصيات الأنبياء»⁽¹⁾. فلقد تواترت الأخبار، في مختلف عصور التاريخ السابقة، بأنه سيبعث في الأميين رسول، أكد ذلك القرآن الكريم، وحكت ذلك التوراة والإنجيل من قبل.

وعلى الرغم من الصعوبات والعراقيل التي واجهت رسالة النبي ﷺ، إلا أنه خرج منتصراً، بتأييد من الله تعالى، من كل الصراعات التي واجهته، محققاً هدف الرسالة التي جاء بها، مبطلاً آراء المعاندين والمعارضين بالبرهان والدليل والحجة.

نزل القرآن الكريم يتحدى المشركين وغيرهم، ويصف الرسول بأنه رسول ﷺ حامل لرسالة، ومبلغ صادق عن رب العالمين: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾⁽²⁾.

وهذه الآية تقرب الرسول ﷺ من المخاطبين أنفسهم، وتقول إنه من أنفسكم، وتجمع بينه وبينهم. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَإِنْ كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ﴾⁽³⁾.

يخبر تعالى أن هذا الرسول ﷺ بشر عادي من أنفسهم ومن الأميين، جاء يعلمهم كتاب الله، الذي أنزله الله عليه، وبعث هذا الرسول ﷺ في الأميين مئة كبرى، تستحق الشكر.

(1) القرآن المجيد، محمد عزة دروزة، ص 6، منشورات المكتبة العصرية، صيدا، بيروت، لبنان.

(2) سورة التوبة، الآية 128.

(3) سورة الجمعة، الآية 2.

قضية اختصاص محمد ﷺ بالرسالة

وهي في حاجة إلى أدلة مقنعة شاملة، لأن اختصاص محمد ﷺ بها، دون العرب، جعل للحاقدين أثراً قوياً في محاولات عدة لتزييف الحقائق، والثبات على الباطل، إذ أن أعيان قريش ووجهاءها، لم يكونوا يطبقون، مبدئياً، أن يروا محمداً، اليتيم الفقير، يخصه الله برسالته دونهم؛ فالتصميم على الإنكار ناتج من الاختصاص، لذلك لجأوا إليه.

وكان وجهتهم، التي تلتمس كل دليل لتموّهه، وكل برهان لتزييفه، حتى بلغ بهم الأمر أن قال قائل منهم، «حين دعاهم الرسول ﷺ إلى الحق وأراهم البيّنات: ﴿اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَاباً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾»⁽¹⁾، ألا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فاهدنا إليه»⁽²⁾. كان هذا الواجب أن يقال، لو خلصت النيات وصدقت الضمائر.

وقد سلك القرآن الكريم طريق الإقناع البصير في دعوتهم إلى الإيمان، حين أمر رسوله أن يقول: ﴿قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ﴾⁽³⁾، وأن يقول: ﴿قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا ثَلَوْتُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا أَدْرِكُمْ بِهِ فَقَدْ لَبِثْتُ فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾⁽⁴⁾.

عجباً لهؤلاء القوم أن يقفوا ضد الحق الذي جاءهم به رسولهم، الذي يعرفونه تمام المعرفة! فقد عاش بين ظهرائهم حياته قبل البعثة. ثم

(1) سورة الأنفال، الآية 32.

(2) البيان والتبيين، للجاحظ، المجلد الثاني، ج 4، ص 134، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان.

(3) سورة الأحقاف، الآية 9.

(4) سورة يونس، الآية 16.

ضرب المثل بالسابقين من الأنبياء، فأخذ يسجل أحداثهم، ويشرح مواقفهم، بما يدل على صعوبة الجهاد ومشقة النضال.

ومن هنا، كانت قصص الأنبياء أبلغ دليل على صحة الرسالة الخاتمة، وكانت الإفاضة في تبسيطها من أظهر الأدلة على تأييد الدعوة الإسلامية.

وبالرجوع إلى القرآن الكريم، وقراءة قوله تعالى: ﴿قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ٥ فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِي إِلَّا فِرَارًا ٦ وَإِنِّي كُنْتُ لَمِنَ الْكَافِرِينَ ٧﴾، ﴿لَهُمْ جَعَلُوا أَصْبَعَهُمْ فِيءًا ذَارِمًا ٨ وَاسْتَغَثُّوا ثِيَابَهُمْ وَأَصْرُوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا ٩ ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ جَهَارًا ١٠ ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا ١١﴾ (١).

نجد هذا القول يتفق مع ما واجهته دعوة الرسول ﷺ في مكة والمدينة معاً، وكان نوحاً - عليه السلام - ينطق على لسان محمد ﷺ فيما قال.

أما اعتماد دعوة الرسول محمد ﷺ على الدليل المقنع، فشأنها في ذلك شأن كل دعوة سماوية نزلت من عند الله تعالى، إذ تعتمد في براهينها القوية على الشاهد المألوف في ملكوت السموات والأرض، مما لا يجرؤ عاقل على إنكاره، إلا إذا سلك الطريق المعوج: الجحود الحاقد والتحدي المغرض. وقد كانت براهين دعوة نوح - عليه السلام - هي نفسها براهين دعوة رسولنا محمد ﷺ التي ساق القرآن الكريم منها قوله: ﴿فَقُلْتُ اسْتَغْفِرُوا رَبِّي إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا ١٠ يُرْسِلِ السَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا ١١ وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوَالٍ يَبِينُ وَيَجْعَلْ لَكُمْ جَنَّاتٍ وَيَجْعَلْ لَكُمْ أَنْهَارًا ١٢ مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلَّهِ وَقَارًا ١٣ وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا ١٤ أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ اللَّهُ سَبْعَ سَمَوَاتٍ طِبَاقًا ١٥ وَجَعَلَ الْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا

(1) سورة نوح، الآيات 5 - 9.

وَجَعَلَ الشَّمْسُ سِرَاجًا ﴿١٦﴾ وَاللَّهُ أُنَبِّئُكُمْ مِنَ الْأَرْضِ نَبَأًا ﴿١٧﴾ ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا ﴿١٨﴾
وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ بِسَاطًا ﴿١٩﴾ لَتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا ﴿٢٠﴾ ﴿١﴾.

وفي فقرات البحث، يلاحظ القارى ما تطرقت إليه حول مشاهد الكون، وما يعجب به من غرائب وعجائب، وهو واقع محسوس.

أما قول نوح - عليه السلام - في ما حكاه القرآن: ﴿رَبِّ إِنِّهُمْ عَصَوْنِي وَأَتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا ﴿٢١﴾ وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَّارًا ﴿٢٢﴾ وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وَدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا ﴿٢٣﴾ وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا ﴿٢٤﴾﴾ ﴿٢﴾.

فهو نفسه مفهوم قول الرسول محمد ﷺ، حين شكا تجبر العصاة من قومه من المشركين، ومؤامراتهم المتربصة بالرسالة، التي أراد الله لها البقاء والخلود، كل متربص، وهيامهم المشغوف باللات والعزى ومناة وهبل، كما هام سابقوهم بسواع ويغوث ويعوق ونسر. وقد كانت العاقبة الغرق. غرق قوم نوح - عليه السلام - وهي سنة الله تعالى في معاقبة كل جبار عنيد.

هذا نموذج من تأييد قضية الرسالة، بين نماذج مختلفة، سجلها القرآن الحكيم في إقناع بئين، لترسم لنا أصول طريق الحجاج الملزم بالمنطق المؤيد بالتاريخ المشرق الواضح.

إن رسالة محمد ﷺ كإنسان وكنبي، يحمل مهام رسالة من عند الله تعالى، تزيد وضوحاً في الصراع الذي صورته القرآن الكريم، بين محمد ﷺ، والكافرين والمنافقين والمشركين. وأهم جانب تمسكوا به، أنهم

(1) سورة نوح، الآيات 10 - 20.

(2) سورة نوح، الآيات 21 - 24.

تناولوا شخصية النبي ﷺ، إما بالكذب أو بالتصدي لمجادلته،
وتعجيزه، كتمهيد لإنكار رسالته.

الرسول ﷺ والمشركون

وأول جولة كانت مع المشركين، الذين دفعهم جهلهم وغباءهم أن
يسألوا الله عز وجل، لماذا لم ينزل القرآن الكريم على رجل عظيم منهم.
والقرآن يأبى إلا أن يرد على سذاجتهم هذه، ويصور غباءهم، ويعرف
برسوله الذي اختاره من بينهم، وهو معروف لديهم تمام المعرفة،
فيقول: ﴿بَلْ مَنَعْتُ هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ حَتَّىٰ جَاءَهُمُ الْحَقُّ وَرَسُولٌ مُّبِينٌ ٢٩﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمُ
الْحَقُّ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ ٣٠ وَقَالُوا لَوْلَا نَزَلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَىٰ رَجُلٍ مِّنَ الْقَرْيَتَيْنِ
عَظِيمٍ ٣١ أَهَمْ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَّعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَرَفَعْنَا
بَعْضَهُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ ٣٢﴾ (١).

لقد كان أهل مكة والطائف شديدي العداوة للرسالة التي جاءهم بها
الرسول ﷺ، واشتهروا بالجدل العقيم، الذي يبعد كثيراً عن منطق
الفطرة، بل كان يستند إلى تعصب ديني تقليدي، موروث عن الآباء
والأجداد.

إن الصورة التي يجليها القرآن الكريم عنهم، هي عن تحدياتهم،
والفكرة التي تراود نفوسهم عن النبوة، وإغراقهم في الجدل الذي لا
يخرج بنتيجة، ومحاولة التعجيز. تناول القرآن الكريم باستفاضة تلك
الطبيعة وأبعادها، ورد عليهم رداً مقنعاً حول كل ما تقولوه.

لقد تناول القرآن الكريم مطالبهم، وهي اقتراحات متناقضة، لا تمت
إلى الواقع بصلة، بل تكشف عن تعنتهم وجهلهم، وردّ عليها بأبلغ

(١) سورة الزخرف، الآيات 29 - 32.

حجة : ﴿ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تُفْعَلَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ بَنُوعًا ۝٩٠ أَوْ تَكُونَ لَكَ بَنَةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعِيبٌ فَفُتِحَتْ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا تَفْجِيرًا ۝٩١ أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِسْفًا أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝٩٢ أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرٍ أَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ نُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ ۚ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيَ هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ۝٩٣ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ۝٩٤ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يَّمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۝٩٥ قُلْ كَفَىٰ بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّكُمْ كَانُمْ بِعِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا ۝٩٦﴾ (١).

كان هذا تصور القرآن الكريم للعناد الذي واجه به المشركون .

«لماذا والقوم كانوا يعرفون رسولهم تمام المعرفة، بالخبرة الطويلة التي عاشها بينهم، ما يدلهم على صدقه وأمانته، وهم كانوا يلقبونه بالصادق الأمين، ويودعون لديه أماناتهم، حتى وهم على أشد الخلاف. وقد هاجر وترك ابن عمه علياً - كرم الله وجهه - وأمره أن يرد إلى قريش ودائعهم، التي تركوها عنده، وهم معه على الخلاف الذي يدبرون معه قتله. كما كان صدقه عندهم لا يقل درجة عن أمانته، وما كان الخلاف بينهم وبينه، إلا أنه دعاهم دعوة جماعية إلى عبادة الله وحده، ونبذ عبادة الشرك والسؤال هنا: إذا كان محمد صادقاً، فلماذا كذبه قومه؟

إن تكذيب قومه له لم يكن مبنياً على شكهم في صدقه، وإنما كذبوه لأنه جاءهم بدعوة جديدة غريبة عليهم، تخالف المعتقدات التي ورثوها عن آبائهم وأجدادهم. كذبوه لأنهم رأوا في دعوته خطراً على نفوذهم ومكانتهم وتجارتهن. وبعضهم عارضه لأسباب قبلية وعصبية. وتكذيب الرسل موقف عام لأقوامهم، فما من نبي بُعث، إلا قوبل بالتكذيب

(١) سورة الإسراء، الآيات ٩٠ - ٩٦.

من قومه، بادىء الأمر، لأنه يحمل دعوة تبدو، للوهلة الأولى، غريبة ومستنكرة ومفاجئة لقوم غرقوا في الانحراف والفساد»⁽¹⁾.

ويستمر الجدل، ويبلغ اللجاج ذروته من جانب المشركين، الذين أخذوا يقترحون على النبي ﷺ أشياء لم تكن مما يدخل في عمله كبشر رسول، جاء يحمل رسالة سماوية، لا يقوم بعمل الحواة والسحرة. وجادلهم القرآن بأصول جدله في هذه المطالب التافهة، لا ليبين سخفها، ولكن ليؤكد الحقيقة المهمة، وهي أن الرسول ﷺ بشر رسول، وليس ملكاً ولا حاوياً، ولا ساحراً.

ولقد أشار القرآن الكريم، قبل ذلك، إلى الحجة القائمة عليهم، حيث قال: ﴿قُلْ لِّمَنِ اجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيراً﴾⁽²⁾. ورد عليهم كيف أنهم أنكروا أن يكون من البشر رسول، وزعمهم أنه لا بد أن يكون ملكاً: ﴿وَقَالُوا لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ مَلَكٌ وَلَوْ أَنْزَلْنَا مَلَكًا لَقُضِيَ الْأَمْرُ ثُمَّ لَا يُنْظَرُونَ﴾⁽³⁾ ﴿وَوَجَعَلْنَاهُ مَلَكًا لَّجَعَلْنَاهُ رَجُلًا وَلَلَبَسْنَا عَلَيْهِمْ مَا يَلُوسُونَ﴾⁽⁴⁾.

وساق القرآن على لسانهم: ﴿وَقَالُوا مَالِ هَذَا الرَّسُولِ يَأْكُلُ الطَّعَامَ وَيَمْشِي فِي الْأَسْوَاقِ لَوْلَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَلَكٌ فَيَكُونُ مَعَهُ نَذِيرًا﴾⁽⁵⁾ ﴿أَوْ يُلْقَى إِلَيْهِ كَنزٌ أَوْ تَكُونُ لَهُ جَنَّةٌ يَأْكُلُ مِنْهَا وَقَالَ الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْحُورًا﴾⁽⁶⁾ ﴿أَنْظِرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَلَ فَضَلُّوا فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا﴾⁽⁷⁾.

(1) أنظر: تاريخ القرآن، د. محمد حسن علي الصغير، ط 1، ص 32، 33، الدار العالمية للنشر والتوزيع، بيروت، لبنان (1403 هـ / 1983 م).

(2) سورة الإسراء، الآية 88.

(3) سورة الأنعام، الآيتان 8، 9.

(4) سورة الفرقان، الآيات 7 - 9.

لقد أوضح القرآن الكريم، ومنذ أول وهلة، أن هذا الرسول جاء يحمل رسالة، وهو من البشر، وليس بساحر، أو أنه يمتاز ببعض الخوارق، أو ما إليها من العجائب، فليس له جنات من نخيل وأعناب، يفجر حولها الأنهار، وذلك نهاية المطاف بهم إلى التعجيز، إذ إنهم، في صحرائهم، في حاجة إلى الماء وتلك الجنات، وكل معجزاتهم تنحصر في تلك المطالب.

ومن غير شك، أن مثل هذه المطالب دلت على قصر النظر في ربط المصالح المادية، التي تطمح نفوسهم للوصول إليها.

مما تقدم، يلاحظ أن المشركين ينجرون وراء مطالب خيالية، لا يقصدون منها، إلا تعجيز الرسول. ولقد رد القرآن الكريم على تلك المطالب الخيالية بأبلغ حجة، وساق لهم أيضاً أن هذا القرآن، هو الحجة الفاصلة بينهم وبين الرسول ﷺ، وما عليهم بعد إلزامهم الحجة، إلا أن يؤمنوا بهذا القرآن وبهذا الرسول الذي جاءهم به. وإن كان لديهم أي تقوّل على هذا القرآن، فليأتوا بمثله، وإلا فإنهم محجوجون، وعليهم أن يسلموا أو يذعنوا لما يدعوههم إليه الرسول ﷺ على لسان القرآن الكريم. ولم يستخدم الرسول ﷺ مع المشركين سوى القرآن، يتلوه، والقوم على أحر من الجمر. وبه تنكشف أكاذيبهم وضلالهم، لأنه كان الرد القاطع الذي أثبت عجزهم.

لقد كان لهم في القرآن الكريم نفسه، برهان أصدق من هذه البراهين المادية، التي يطلبون. فإن هذا القرآن شاهد بذاته على أنه من عند الله، وهم لم يكونوا يجحدون الله سبحانه، بل هم على وجه التأكيد، كانوا يحسون ذلك ويعرفونه.

وهكذا تبدو مطالبهم وجدالهم لأنها لم تكن طلباً للبرهان، إنما كانت وسيلة من وسائل الإعنت، وأسلوباً من أساليب التعنت

والمحاكاة والمعاندة. وإنهم كما قال تعالى: ﴿وَلَوْ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ كِتَابًا فِي قِرْطَاسٍ فَلَمَسُوهُ بِأَيْدِيهِمْ لَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾ (1).

إن هذا التصدي لأقوال المشركين بالرد والمعارضة والتحدي والإبطال، ألجأهم إلى الهرب من عظم القرآن الكريم، وقوي سلطانه، وذلك بالدعوة إلى الإعراض عن سماعه، فكشف القرآن الكريم عن ذلك الفزع، في قوله: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْا فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ﴾ (2).

ومع هذا، فما استطاعوا إبطال دعوته، ولا منعوها من التغلغل إلى القلوب، فاستقرت كما أراد له الله تعالى.

ووصل المطاف بالمعاندين من المشركين، بعد أن أعياهم الأمر، أن اضطروا إلى التآمر على النبي ﷺ، ودعوته التي أذهلتهم، وتركتهم في دوامة، فلجأوا إلى اليهود الذين كانوا مجاورين للعرب، يومئذ، في المدينة المنورة، «حيث طلبوا منهم اقتراح بعض التساؤلات ليوجهوها إلى الرسول قصد تعجيزه، لعلمهم بكتابهم، التوراة، وبهذا سيتحقق لهم مطلبهم الذي قصدوه».

والمعروف أن اليهود أهل خبال، ولهم خبرة وباع في مثل هذه الأراجيف والتقولات التي اقترحوها على المشركين، إذ اقترحوا عليهم أن يوجهوا إلى النبي ﷺ ثلاثة أسئلة، طالبين الردود الكافية الشافية عنها، وإن عجز عن ذلك، فهو ليس بنبي، كما يزعم، وإنه مثقول.

فقد سأل المشركون الرسول ﷺ عن أصحاب الكهف، وكنه قصتهم، وعن ذي القرنين، الرجل الطواف، وقصته، وعن كيفية الروح، وما هي؟

(1) سورة الأنعام، الآية 7.

(2) سورة فصلت، الآية 26.

أجاب القرآن الكريم عن تلك الأسئلة في سورة الكهف، حيث أخبر عن أصحاب الكهف، وأوضح قصتهم تفصيلاً وإجمالاً، ثم أوضح قصة الطواف، الذي بلغ مشارق الأرض ومغاربها، وهو ذو القرنين⁽¹⁾.

وجاء الرد عن الروح في قوله تعالى: ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا﴾⁽²⁾.

وبهذا سدت الطرق أمام كل تقولات المشركين وتخرصاتهم.

يتضح مما تقدم، أن المشركين معاندون مكابرون، وأن جدلهم أوصلهم إلى المراء، وأن لا صلة لهم بالحق أو بأصول الجدل التي جاء بها القرآن الكريم. لذلك، عاملهم القرآن الكريم معاملة المعاند، الذي يجادل ليعجز، لا ليطلب الحق لذات الحق. إذ كان جدلهم منصّباً على مطالب خيالية لا حدود لها، ويتخذون من عدم إجابة الرسول ﷺ، حجة يبرهنون بها مستنداً يستندون إليه.

والله تعالى يأمر نبيه أن يرد عليهم بما يسوقه القرآن الكريم، لإبطال دعواهم، وهو الحجة القائمة عليهم، التي لا يجدون مخرجاً منها، ولا الرد عليها. وكلما شعروا بقوة الحجة وشدة وطأتها على باطلهم، استمروا معاندين مكابرين، يندفعون في أقوال واهية، يدفعهم إليها غرضهم الدنيء، وحقدهم الدفين، الذي امتلأت به نفوسهم. يتضح ذلك في قول أبي جهل، كبير سفهائهم، حيث يقول: «تنازعنا نحن وبنو عبد مناف الشرف، أطعموا فأطعمنا، وحملوا فحملنا، وأعطوا فأعطينا، حتى إذا تهاذينا على الركب وكنا كفرسي رهان، قالوا منا نبي

(1) أنظر: تاريخ الجدل، للإمام أبي زهرة، ص 46، طبعة دار الفكر العربي.

(2) سورة الإسراء، الآية 85.

يأتيه الوحي من السماء، فمتى تدركون مثل هذا؟ قلنا والله لا نؤمن به أبداً ولا نصدقه»⁽¹⁾.

ورغم كل ذلك، كان الرسول ﷺ في جدله معهم، يتصف بصفات جعلته المثل الأعلى للخصوم الشرفاء. فقد اعتصم بالحلم والصبر على الأذى، وخفض الجناح والرفق وحسن المعاملة.

وكان كلما اشتد أذاهم عليه وإساءتهم، قابل ذلك بالحلم والصبر، وقال مقالة الصابر المطمئن: «اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون».

ولقد كان أهل مكة أكثر عنفاً في جدال النبي ﷺ، رغم أن جدلهم لا يستند إلى منطق أو فكر. كما نوعوا جدلهم، طمعاً منهم في الغلبة والانتصار. ويأبى الله تعالى إلا أن يمد رسوله بالحجة البالغة، كلما فتحوا له باباً من الجدل، وكلما اقترحوا عليه اقتراحاً أو اعترضوا عليه اعتراضاً: ﴿وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا﴾⁽²⁾. وإنهم ليجادلون بالباطل، والله يرد على باطلهم بالحق الذي يدمغه، والحق هو الغاية التي يريد القرآن الكريم تقريرها، وليس مجرد الانتصار في الجدل، ولا الغلبة في المحاجة، إنما هو الحق القوي بنفسه، الواضح الذي لا يلتبس به الباطل.

واستعمل القرآن الكريم مع المشركين الشدة والعنف اللذين يتوافقان مع تعصبهم والأذية التي كانوا يلحقونها بالإسلام ونبي الإسلام. لهذا، كانت أغلب الآيات التي وردت في مجادلتهم قوية قارعة شديدة، لا تحاول أن تقنع بالحجة والمنطق فحسب، بل كانت تردف ذلك بالعقاب الذي ينتظر هؤلاء المتعصبين. ولهذا، كان الفرق واضحاً بين مجادلتهم

(1) تاريخ الجدل، للإمام أبي زهرة، ص 47.

(2) سورة الفرقان، الآية 33.

ومجادلة أهل الكتاب، التي أوصى الله تعالى فيها أن تكون بالتي هي أحسن لقوله: ﴿وَلَا تَجِدُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بَالِغِي أَحْسَنُ﴾ (1).

الرسول ﷺ والكافرون من أهل الكتاب

لم يواجه الرسول الكريم ﷺ فريقاً معيناً من الكافرين، وإنما كان يواجه أفرقاء مختلفين، منهم مشركون وأهل كتاب ومنافقون ومنكرون ومتمردون. والقرآن الكريم نزل لمقارعتهم ليسكتهم وليوقفهم عند حدهم، ويرد مزاعمهم الواهية، التي لا تستند إلى منطق، وهذا من ميزات القرآن وخصائصه، حيث أوضح أن دعوته لا تؤتي ثمارها، إلا بعد الإقناع الذي هو السبيل للإلزام والحجة والمجادلة. وحتى يرسم للمؤمنين، في كل عصر وفي كل مصر، قواعد وطرق يتبعونها لدفع شبهات الباطل، التي يروجها أصحاب الأفكار المنحرفة.

وكان أول من واجه الدعوة في مهدها، أهل الكتاب، اليهود والنصارى: ﴿لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مُنْفَكِّينَ حَتَّى تَأْتِيَهُمُ الْبَيِّنَةُ ۚ (1) رَسُولٌ مِّنْ اللَّهِ يَتْلُو صُحُفًا مُّطَهَّرَةً (2) فِيهَا كُتِبَ قِيمَةٌ (3) وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَةُ (4) وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ خُفَاءً وَسِيماً وَالصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ الْقِيمَةِ (5) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ (6)﴾ (2).

وقوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ دِيَارِهِمْ لِأَوَّلِ الْحَشْرِ مَا ظَنَنْتُمْ أَنْ يَخْرِجُوا وَظَنُّوا أَنَّهم مَتَاعُهُمْ حُصُونُهُمْ مِّنْ اللَّهِ فَإِنَّهم مِّنْ اللَّهِ لَمُخْسَبُونَ وَقَدْ فِي

(1) سورة المنكحوت، الآية 46.

(2) سورة البينة، الآيات 1 - 6.

قُلُوبِهِمُ الرُّعْبُ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُم بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْبُرُوا يَأُولَ الْأَبْصَارِ ﴿١٠٩﴾ (1).

وقوله تعالى: ﴿وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مِّنْ عِندِ أَنْفُسِهِمْ مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحَقُّ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّىٰ يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرٍ إِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٠٩﴾﴾ (2).

وقوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ ءَامَنُوا إِن تَطِيعُوا فِرْيَتًا مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ يَرُدُّوكُم بَعْدَ إِيمَانِكُمْ كُفْرِينَ ﴿١١٠﴾ وَكَيْفَ تَكْفُرُونَ وَأَنْتُمْ تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ ءَايَاتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ ﴿١١١﴾﴾ (3).

وقوله عز وجل: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِمَا تَتْلَى اللَّهُ وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٨﴾﴾ (4).

فأهل الكتاب يعرفون حقيقة الرسول ﷺ، ولكنهم مالوا وانحرفوا وحادوا عن الصواب، واتجهوا إلى عبادة غير الله، عبدوا الأصنام التي لا تنفع ولا تضر: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوتِ وَيَقُولُونَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا هَؤُلَاءِ أَهْدَىٰ مِنَ الَّذِينَ ءَامَنُوا سَبِيلًا ﴿٥١﴾﴾ (5).

لقد واجه القرآن الكريم كافة الأقوام الكافرين، مشركين، وأهل كتاب، واجههم وصورهم أكمل تصوير، وقارعهم بالحجج الدامغة، وأدحض دعواهم الواهية، التي تنبعث من فكرهم الواهي الخاوي من أي تفكير سليم. وأخطر ما اتخذهم ضدهم، هو عزلهم عن مجتمع المؤمنين، فأيات كثيرة ساقها القرآن الكريم، تضعهم في مكانهم

(1) سورة الحشر، الآية 2.

(2) سورة البقرة، الآية 109.

(3) سورة آل عمران، الآيتان 100، 101.

(4) سورة آل عمران، الآية 98.

(5) سورة النساء، الآية 51.

المناسب، وأن كفرهم لا يزيدهم إلا خسراناً وندامة، وأن العقاب في انتظارهم، ولئن لم يكن التفريق تفريقاً اجتماعياً، فإنه هو تفريق عقائدي: ﴿لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِيَ دِينِ﴾⁽¹⁾.

لقد نعى الله تعالى على الكافرين أعمالهم الخبيثة، وسجلها عليهم، وذكر ما كتمته صدورهم وأضمروته نفوسهم من الغدر للرسول ﷺ، والإصرار على الكفر، والتمادي في النفاق، والإعراض عما جاء به النور المبين والصراط المستقيم، وكشف ما أضمروه من الحسد والجحود، وسجله عليهم غاية التسجيل، ووعدهم بمصير محتوم.

حوار النبي ﷺ مع اليهود والنصارى

لم يكن هناك ما يذكر من جدال وقع بين النبي ﷺ، واليهود، وهو بمكة المكرمة، حتى هاجر إلى المدينة المنورة، فالتقى بهم، وكانوا يومها يقطنون المدينة مجاورين للمسلمين، وطبيعي أن يدعوهم النبي ﷺ إلى الرسالة الجديدة التي يدعو إليها، نظراً إلى عموم رسالته. وكان الواجب أن يجيبوا دعوته، لأنهم كانوا من قبل يستفتحون على الذين كفروا بنبي قد جاء وقته، كما في قوله تعالى: ﴿وَكَاذِبُوا مِنْ قَبْلِ يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا وَقَدْ جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾⁽²⁾.

ولكنهم أعرضوا ولا حوا النبي ﷺ لأنهم قوم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله، ولأنهم رأوا في أنصار النبي ﷺ أقواماً من خصومهم في الجاهلية، فأسروا العداوة، ونابدوه الشر... ولأن اليهود لا يعترفون بنبي من غير بني إسرائيل، وما تمجيدهم إبراهيم وموسى وسائر النبيين، إلا أمر غريب في هؤلاء البشر، ولعل ذلك هو الذي

(1) سورة الكافرون، الآية 6.

(2) سورة البقرة، الآية 89.

دفعهم إلى أن يقولوا نحن أبناء الله وأحباؤه، وكان هو المحرك لغرورهم الذي دفعهم إلى الإنكار والمكابرة والمهاترة. ولذلك اندفعوا إلى مجادلة النبي ﷺ وسائر المسلمين، وناقشوا مناقشات دينية، أخذت أولاً دوراً دينياً هادئاً، ثم أصبحت، من جانبهم، سباً واستهزاءً وخيانة، حتى اضطر النبي ﷺ إلى إجلاء بعضهم، ومحاربة الآخرين، وفي دور الحاجة، كانت المجادلة واسعة النطاق غير محدودة، لأن النبي ﷺ كان يخاطب أقواماً يقرؤون بكتاب، ويؤمنون برسول، فكان يلزمهم بما جاء في كتبهم، وينعى عليهم مخالفتهم لما جاءت به رسالتهم. وهم كانوا، لعلمهم بالكتاب، يوجهون أسئلة فيها شيء من الدقة والمعرفة، وإن كانوا ضالين. وقد أمر الله نبيه ﷺ أن يجادلهم برفق وحسن وموعظة فقال: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁽¹⁾، وقال: ﴿وَجَادِلْهُمْ بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾⁽²⁾.

وكان النبي ﷺ ينكر في حوارهم معهم:

1 - تحريفهم التوراة واختلافهم فيها، وطعن كل فريق في ما عند الآخرين، ويكفي ذلك دليلاً على الشك في حقيقة ما بأيديهم، قال تعالى: ﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُبُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلاً قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبْتُ أَيْدِيهِمْ وَقَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتُبُونَ﴾⁽³⁾.

2 - وأنكر منهم النبي ﷺ مخالفتهم للأحكام التي أتى بها الأنبياء، وهجرهم لشرائعها، ومحاولتهم الأخذ بغيرها، إن وجدوا فيها ما يخالف مآربهم ورغباتهم الدنيوية، ولا يتفق مع أكلهم الرشوة التي كانوا يقبلونها ليغيروا بها حكم الله...

(1) سورة العنكبوت، الآية 46.

(2) سورة النحل، الآية 125.

(3) سورة البقرة، الآية 79.

قال تعالى: ﴿وَكَيْفَ يُحْكِمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّوْرَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَمَا أُولَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ﴾ (٧٤) إِنَّا أَنْزَلْنَا التَّوْرَةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ الَّذِينَ أَسْلَمُوا لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّسُولُونَ وَالْأَحْبَارُ بِمَا اسْتُخْفِظُوا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءً (١).

3 - وعاب عليهم النبي ﷺ أنهم كانوا لا يتلقون تعاليم دينهم من كتبه، بل من الأحبار. وأولئك يعشون بأفكارهم، ولا يعلمونهم حقيقة كتبهم. وقد قال الله فيهم وفي النصارى: ﴿اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾ (٢).

4 - ونعى - عليه الصلاة والسلام - عليهم أنهم متعصبون، أشداء في تعصبهم، إلى درجة أنهم كانوا يتواصون بعدم الإيمان لأحد من غير شريعته، ولو دخل الإيمان قلوبهم، وغزت الحقيقة نفوسهم، وقد قال تعالى حاكياً قول بعضهم: ﴿وَلَا تُؤْمِنُوا إِلَّا لِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ قُلْ إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ أَنْ يُؤْتَى أَحَدٌ مِثْلَ مَا أُوحِيَ أَوْ يَكْتُمُ عَنْ رَبِّكَ قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ﴾ (٧٦) يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ (٧٤) (٣).

5 - وأخذ عليهم النبي ﷺ أكلهم أموال الناس بالباطل، وأكلهم الربا، وقد نهوا عنه، واستحلال بعض أموال العرب، زاعمين أنهم أميون، ليس لهم سبيل على أهل العلم والفكر والثقافة، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ نَأْمَنُ بِدِينَارٍ لَا يُوَدِّعُ إِلَيْكَ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) (٤).

6 - أنكر منهم النبي ﷺ حرصهم الشديد على الدنيا، وتمسكهم

(4) سورة المائدة، الآيتان 43، 44.

(2) سورة التوبة، الآية 31.

(3) سورة آل عمران، الآيتان 73، 74.

(4) سورة آل عمران، الآية 75.

بملاذها وشهواتها، وليس ذلك بشأن الأقوام المتدينين، الذين يقدسون الدين، ويعبدون الله راجين ما عنده.

وقد كانت المناقشة تدفعهم إلى كثير من المهاترات، فكان النبي - عليه الصلاة والسلام، يأخذها عليهم، من مثل أن جبريل عدوهم، كما يأخذ عليهم غيرها، من مثل ادعائهم أن الله فقير، وهم أغنياء.

هذا بعض مما كان ينكره منهم - عليه الصلاة والسلام - ويدلي به حجة عليهم، ودليلاً على بطلان ما هم عليه، وما هم متمسكون به.

وقد كانوا في مجادلاتهم يدعون أن إبراهيم - عليه السلام -، كان على ديانتهم، وقد رد الله تعالى عليهم تلك الدعوى، في قوله: ﴿مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُسْلِمًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (1).

وقد احتجوا على النبي ﷺ بوجود النسخ في الشريعة الإسلامية. وأنكروا نسخ المعجزات والآيات، فرد الله عليهم ذلك، في قوله تعالى: ﴿مَا نَسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَوْ مِثْلَهَا أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (2).

وكانوا يطلبون آية أخرى تدل على رسالة النبي ﷺ، غير القرآن الكريم، ويدعون أن تلك الآية عهد من الله إليهم، ألا يؤمنوا بغيرها. وقد قال تعالى حاكياً عنهم: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَاهِدَ إِلَيْنَا أَلَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (3).

وطلبوا من النبي ﷺ أن ينزل الله عليهم كتاباً من السماء يقرؤونه.

(1) سورة آل عمران، الآية 67.

(2) سورة البقرة، الآية 106.

(3) سورة آل عمران، الآية 183.

وفي ذلك يقول تعالى عنهم: ﴿يَسْأَلُكَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَنْ تُنَزِّلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَمَا تَسْأَلُهُمْ إِلَّا مِنْ دُونِ ذَلِكَ فَقَالُوا أَرَنَا اللَّهُ جَهَنَّمَ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ بِظُلْمِهِمْ﴾ (1).

وترى من هذا أن جدلهم مع النبي ﷺ كان كجدل أسلافهم مع موسى - عليه السلام -، جدل المتعنتين الذين لا يطلبون رشاداً، ولا يبغون سداداً، ولا يريدون حقاً ينصرونه، بل باطلاً يلوون ألسنتهم به. كل ذلك، والنبي ﷺ يأخذهم برفق وعطف وأناة حيناً، وبحزم حيناً آخر، وقد أمره الله تعالى، أن يطلب منهم أن يتمنوا الموت، إن كانوا حقاً صادقين في تكذيبهم دعواه، فما تمنوه، لأنهم يعرفون بينهم وبين أنفسهم صدقه ونبوته ﷺ.

ورغم كل هذا، فقد كانوا يجادلون في أمور كثيرة.

ومع هذا، كان النبي ﷺ رفيقاً عطوفاً عليهم، يقسم لهم بأحب أيامهم إليهم، ليستدنيهم إليه، وفي الوقت نفسه، يلزمهم بما عندهم، فيلزمهم بما يقرون. وهكذا يكون المجادل الأديب، فكيف إذا كان المجادل رسولاً من رب العالمين! هذا جانب من جدل النبي ﷺ مع اليهود، وقد كان كثيراً؛ لأن الاحتكاك كان كثيراً، بسبب الجوار.

أما جدله مع النصارى، فقد كان قليلاً، لبعدهم وعدم اختلاطهم بالمسلمين، إلا قليلاً.

ويقول تعالى في حوار اليهود والنصارى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَبَهَتْ قُلُوبُهُمْ قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ ﴿١١٨﴾ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ بِالْحَقِّ بَشِيرًا وَنَذِيرًا وَلَا تُسْأَلُ عَنْ أَصْحَابِ الْجَحِيمِ ﴿١١٩﴾ وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ قُلْ إِنَّ هُدَى اللَّهِ هُوَ الْهُدَى وَلَئِنْ اتَّبَعْتَ

(1) سورة النساء، الآية 153.

أَهْوَاءَهُمْ بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ﴿١٢٠﴾ (١).

وجاء قبلها، وفي السورة نفسها، رد يصور موقف أهل الكتاب وتعتهم، وفي ذلك يقول تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِندِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾﴾ (٢).

وهؤلاء النصارى، يزعمون أنهم يؤمنون بالإنجيل، والمعروف أن الإنجيل بشرهم بنبي، اسمه أحمد، ومع ذلك تنكروا لمحمد ﷺ حينما جاءهم بالبينات، فزعموا أنه جاءهم بسحر عليم. والقرآن يجادلهم في هذه الآيات عن ذلك، فيقول: ﴿وَإِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ ﴿٦﴾ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٧﴾ يُرِيدُونَ لِيُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٨﴾ هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ﴿٩﴾﴾ (٣).

وبخصوص النصارى، كان حوار النبي ﷺ معهم، يهاجمهم في عقيدة التثليث، ويبين كفرهم بها، كما جاء في سياق قوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَلَاثُ ثُلَاثٍ وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهٌ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْهَوْا عَمَّا يَقُولُونَ لَيَمَسَّنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿٧٣﴾﴾ (٤).

وينكر عليهم، في الوقت نفسه، إدعاءهم، أن عيسى وأمه إلهان من دون الله. وينكر عليهم قولهم أن الله هو المسيح، ويأخذ عليهم عبادتهم

(١) سورة البقرة، الآيات 118 - 120.

(٢) سورة البقرة، الآية 101.

(٣) سورة الصف، الآيات 6 - 9.

(٤) سورة المائدة، الآية 73.

الصليب، وأكلهم الخنزير، وادعاءهم أن الله ولدًا. ولم يكونوا يتقدمون باعتراضات كثيرة عن المبادئ التي جاء بها الإسلام، لشعورهم بأنها تثبت عند المناقشة والاستدلال. ومن جادلهم الرسول - عليه السلام -، وفد نجران بالمدينة المنورة. وسيأتي التفصيل في المبحث الخاص بجدال النصاري.

ولقد حكى القرآن الكريم صوراً كثيرة للجاحدين، الذين واجهوا رسالة محمد ﷺ بالمعارضة والاستهزاء والنكران، وتارة بمحاولة التعجيز، وتارة بالتكذيب الصريح، كلها فضحها القرآن الكريم ورد على أصحابها، وألزمهم الحجة لقوله تعالى: ﴿وَهُمْ يَنْهَوْنَ عَنْهُ وَيَنْهَوْنَ عَنْهُ وَإِنْ يُهْلِكُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾ (١).

وبالغوا في التحدي والمطالبة بما يعرفونه أنه ليس من طبيعة النبي ﷺ بعد أن أكد لهم مراراً أنه بشر رسول، لا يطلب منه إلا ما يطلب من بشر مبلغ رسالات ربه لقوله تعالى: ﴿وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ﴾ (٢). ومع ذلك فهناك من يطالبونه بالمستحيل، كما جاء في سياق الآيات: ﴿الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ عَمِدٌ إِلَيْنَا الْأَلْوَمِ لِرَسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بَرُّبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ قُلْ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ قَبْلِي بِالْبَيِّنَاتِ وَالَّذِي قُلْتُمْ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣) فإن كذبوك فقد كذب رسول من قبلك جاءو بالبينات والزُّبُرُ وَالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٤) كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ وَإِنَّمَا تُوَفَّقُونَ الْجُودَ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَمَنْ زُجِرَ عَنِ النَّارِ وَأُدْخِلَ الْجَنَّةَ فَقَدْ فَازَ وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا إِلَّا مَتَاعُ الْغُرُورِ (٥) لَتَبْلُوُنَّ فِي أَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا أَذًى كَثِيراً وَإِنْ تَصْبِرُوا وَتَتَّقُوا فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ (٦) (٣).

(3) سورة آل عمران، الآيات 123 - 126

(1) سورة الأنعام، الآية 26.

(2) سورة آل عمران، الآية 144.

كان ذلك بعضاً للنماذج والتحديات، التي لم تقتصر على جدال الكفار والمنافقين والمشركين، وكشف زيفهم وسوء أدبهم ومنطقهم. ولكنه اقترن بمطالبة النبي ﷺ بجدالهم ومقاومتهم بعد مقارعتهم بالحجة المنطقية. ويأبى الله إلا أن ينصر رسوله، الذي يدعو إلى دينه، الذي ارتضاه للإنسانية عامة.

إن الرسالة الخاتمة، التي جاء بها الرسول محمد ﷺ من عند الله تعالى، هي نهاية المطاف. وعلى البشرية، خلال هذه الرسالة الجديدة، أن لا تنتظر وحياً جديداً، ينزل من السماء، والقرآن الكريم بين يديها، بل عليها أن تتمسك بهذا الدستور، وتقنع من تجاربها مع الذين سبقوا بما سلف.

وللمرة الأولى، يخاطب الوحي الإلهي الإنسان أئى كان، لأن نداء هذا الوحي الذي جاء به القرآن الكريم، يذهب إلى كل الآفاق وإلى أبعد الآفاق، بعد أن كان في كل الرسائل الإلهية السابقة، يخاطب به الرسول قومه، ولا يتجاوزهم إلى غيرهم.

وفي الرسالة الخاتمة الشاملة، كانت عوامل الوحدة وعناصر الربط متكاملة بين كل الرسائل الإلهية، التي تمثل في مجموعها روافد تصب في نهر واحد، هو الدين الحق، الذي ارتضاه الله للبشرية جمعاء.

لقد كان في هذه الرسالة بيان واضح ومؤكد لأصول الدين، اعتقاداً وعملاً. وكان في هذه الرسالة كذلك كشف لحساب الأمم ومواقفها من هذا الدين، كما جاء في رسائل الرسل إليهم.

المبحث الثالث

حوار ومحااجة الأنبياء لأقوامهم

حاجة الناس إلى الرسل

شاءت رحمة الله بخلقه، أن يبعث فيهم رسلاً مبشرين ومنذرين، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل. ومن عدله - سبحانه وتعالى - أن قرر مبدأ عادلاً: ﴿وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا﴾⁽¹⁾. وكل رسول بعث في قومه خضه برسالة تتناسب وظروف العصر الذي بعث فيه، مؤيداً بنصر الله وتوفيقه: ﴿إِنَّا نَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ ءَامَنُوا﴾⁽²⁾. ولقد لاقى رسل الله ما لاقوه من الاضطهاد من أقوامهم: ﴿وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأُوذُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا﴾⁽³⁾.

ومن رحمته - سبحانه وتعالى -، أنه أرسل الرسل من جنس أقوامهم، ليتفاهموا معهم: ﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمُ الَّذِي يُخْلِفُونَ فِيهِ﴾. وقد أيدهم بالمعجزات والآيات التي تدل على صدق رسالاتهم، وبطلان عقائد أقوامهم التي أغرقتهم في الضلال،

(1) سورة الإسراء، الآية 15.

(2) سورة غافر، الآية 51.

(3) سورة الأنعام، الآية 34.

وهم لا يطلبون أجراً، وهدفهم الإصلاح ما استطاعوا إلى ذلك سبيلاً.
وأهم شيء دعوا إليه، هو توحيد الخالق - جل علاه -، وهو أساس العقيدة. ثم ختمت الرسائل برسالة سيدنا محمد ﷺ، فكانت رسالته عامة للناس كافة، بشيراً ونذيراً، مؤمنة بالرسالات السابقة، التي حملها المرسلون من قبله، أي أن الرسل السابقين، ساهموا في تشييد صرح مكارم الأخلاق، وأتى النبي ﷺ وتم آخر لبنة في هذا الصرح.
لكل عصر مضى شرع يناسبه وشرعه السمع لم ينسب به عصر

لا ينبغي لعقل أن يعترض على رسل الله، فهم الصفوة من البشر الذين اصطفاهم الله : ﴿اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَتَهُ﴾⁽¹⁾. ومن المبادئ العادلة في رسالات السماء، المساواة بين البشر في الحقوق والواجبات، وإنما تكون المفاضلة بالتقوى : ﴿إِنَّا كَرَّمَكُمُ عِنْدَ اللَّهِ فَأَنْتُمْ كَرَّمُوكُمُ﴾⁽²⁾. والناس فريقان من دعوة الرسول: مؤمنون، وهم الذين هداهم الله، ومعارضون أو معاندون، وهم الذين تمردوا على رسلهم وحدث الجدل بينهم، حيث دار بين محورين.

جدال الأنبياء والرسل مع أقوامهم

ومن أبرز صور الجدل في القرآن الكريم، الصورة التي وقع الجدل فيها بين رسل الله تعالى وأقوامهم، وهي الصورة التي اهتم بها القرآن الكريم كثيراً، وساقها للاستفادة منها، وليبين لنبه محمد ﷺ ما غمض، وليوضح للناس جميعاً ما دار من جدل بين الرسول ﷺ وقومه.

وتكاد تكون الموضوعات واحدة، من حيث إن عقيدة الرسل

(1) سورة الأنعام، الآية 124.

(2) سورة الحجرات، الآية 13.

واحدة، وهدف كل رسول تبليغ دعوة الله إلى خلقه، ولا يتم ذلك، ولا يرسل رسول ما، إلا بقدر ما تدعو الحاجة الملحة له.

وكل رسول عليه أن يقوم بهذه المهمة الخطيرة، ولا يقبل عليها أجراً، لأنه يحمل أمانة إليهم.

واتخذ الجدل في الغالب محورين، وينتهي إلى نتيجة بعينها:

* أما المحور الأول الذي يدور حوله الجدل، فهو موضوع العقيدة، وهي المهمة التي جاء بها كل رسول من عند الله تعالى إلى قوم معينين، وأكثر الاعتراض يكون عدم الاعتراف بنبوة رسول ما، وأنه ليس رسولاً من عند الله، وأنه من البشر.

* وكان المحور الثاني تناول المبادئ والأخلاق، التي تمارس الحياة على أساس منها.

وبالرجوع إلى المحور الأول، فلم تكن هناك خصوصيات تذكر، إنما هناك عقيدة دينية، أقرها الله لعباده، وهي عقيدة ثابتة لكل الناس، وفي كل زمان ومكان. الدين واحد والشرائع متعددة: ﴿لِكُلِّ جَعَلْنَا مِنْكُمْ شِرْعَةً وَمِنْهَاجًا﴾ (1).

ومن خلال تتبع صورة أو أكثر للجدال بين الأنبياء والمرسلين مع أقوامهم، نلقي الضوء حول هذا الجدل، حيث كان للأنبياء والرسل مواقف مع أقوامهم لإقناعهم بالعقيدة السليمة بالله رب العالمين، التي صدقها العقل وأيدها النقل، وكان لهذا الجدل مميزات، لما يتحلى به الأنبياء من التوجيه الصحيح المؤيد بالوحي الإلهي، وما اشتمل عليه من أدب جم وخلق كريم وصبر عظيم، على الرغم من قسوة أولئك الأقوام، والتشبث بتقاليد الآباء والأجداد، من غير نظر وتبصر.

(1) سورة المائدة، الآية 48.

جدال نوح - عليه السلام - لقومه

قص الله تعالى، في كثير من سور القرآن الكريم، جدال نوح - عليه السلام - مع قومه، فقال: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ إِنِّي لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ ٢٥﴾ أَنْ لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ ٢٦ فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا تَرَكُ إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا وَمَا تَرَكُ أَتَّبِعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَادُوا أَنْ يَنْزِلُوا بَادِيَ الرَّأْيِ وَمَا نَرَىٰ لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ ٢٧ قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِنْ عِنْدِهِ فَمُمِيتٌ عَلَيْكُمْ أَنْزِلْ مُكُومَهَا وَانْتِمِ هُكُومَهَا ٢٨ وَيَقَوْمِ لَا تَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَا إِنْ جَرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدٍ الَّذِينَ ءَامَنُوا إِنَّهُمْ مُلَقَوْنَ أَرَبِهِمْ وَلِكُنِّي أَرَكُمُ قَوْمًا تَجْهَلُونَ ٢٩ وَيَقَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ٣٠ وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّي مَلَكٌ وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِي أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِي أَنْفُسِهِمْ إِنِّي إِذًا لَمِنَ الظَّالِمِينَ ٣١﴾ (١).

لقد أرسل الله تعالى نوحاً - عليه السلام - إلى قومه، على سنة الله في إرسال رسول إلى قومه بلسانهم، تأليفاً للقلوب التي لم تفسد فطرتها، وتيسيراً للبشر إلى التفاهم والتعارف، وإن كان الذين فسدت فطرتهم، يعجبون من هذه السنة، ولا يستجيبون، ويستكبرون أن يؤمنوا لبشر مثلهم، ويطلبون أن تبلغهم الملائكة، وما هي إلا قولة، وما كانوا ليستجيبوا للهدى من أي طريق جاءهم.

لقد أرسل الله تعالى نوحاً - عليه السلام - مخاطباً بتلك الكلمة التي جاء بها كل رسول إلى قومه: ﴿فَقَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ٣٢﴾ (٢).

لقد قال نوح - عليه السلام - هذه القولة الواحدة، وأنذرهم عاقبة

(١) سورة هود، الآيات ٢٥ - ٣١.

(٢) سورة الأعراف، الآية ٥٩.

التكذيب بها، في إشفاق الأخ الناصح لإخوانه، وفي صدق الرائد الناصح لأهله.

وكان الواجب أن يستجيبوا لما دعاهم إليه، ولكن القوم ردوا عليه بأسلوب ينم على الكبرياء والغطرسة، ويفيض بالاستهزاء، ويرمي البراء بأخس الأوصاف وأرذل الألقاب، ويسم نوحاً - عليه السلام - ومن اتبعه بالكذب والزور. وكان رد نوح - عليه السلام - على هذه البذاءة وتلك الكبرياء: ﴿قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِن كُنتُ عَلَىٰ بَيْتَةٍ مِّن رَّبِّي وَآتَانِي رَحْمَةً مِّنْ عِندِهِ . . . إِلَى قَوْلِهِ: إِنِّي إِذًا لِّنَ الظَّالِمِينَ ۝﴾.

ناقش نوح - عليه السلام - حجج الكافرين بمنطق الأنبياء الوجيه، وهو منطق الفكر الذي يجرد النفس من الكبرياء الشخصية وهوى المصالح الخاصة، قال لهم: «إن الله قد آتاه الرسالة والنبوة والرحمة، ولم يروا هم ما آتاه الله، وهو بالتالي لا يجبرهم على الإيمان برسالته وهم كارهون، وأفهمهم أنه لا يطلب منهم مقابلاً لدعوته، ولا يطلب منهم ما يثقل عليهم، إن أجره إلا على الله، وأفهمهم أنه لا يستطيع أن يطرد الذين آمنوا بالله تعالى. إن له حدوداً ينتهي عندها. ثم إنه لو طردهم، لخاصموه عند الله تعالى. وإن من لجأ إلى حظيرة الإيمان، كيف يطرد وكيف ينقص قدره، وقد يكون له عند الله الزلفى وحسن المآب»⁽¹⁾.

وفي حوار آخر بين نوح - عليه السلام - وقومه، وهو شبيه بالحوار الذي ساقته آيات سورة هود، وهو يجادلهم بالحكمة والموعظة الحسنة، ولكنهم لا يفقهون ولا يتعظون، بل يتمادون في فحش القول وسوء القصد - السبيل - ساخرين من النبي - عليه السلام - الذي أصبح غريباً بين قومه.

(1) أنظر: تفسير البيضاوي، ط 1، ص 492، مطبوعات أسعد محمد سعيد الحبال وأولاده بجدة، على هامش المصحف الشريف.

قال تعالى: ﴿كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ ﴿١٠٥﴾ إِذْ قَالَ لَهُمُ أَخُوهُمْ نُوحٌ أَلَا تَتَّقُونَ ﴿١٠٦﴾ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ ﴿١٠٧﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١٠٨﴾ وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ أَجْرِيَ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٠٩﴾ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَمْرًا ﴿١١٠﴾ * قَالُوا أَأَتُومِنُ لَكَ وَاتَّبَعَكَ الْأَرْذَلُونَ ﴿١١١﴾ قَالَ وَمَا عَلَيَّ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١١٢﴾ إِنْ حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَىٰ رَبِّي لَوَ تَشْعُرُونَ ﴿١١٣﴾ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٤﴾ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿١١٥﴾ قَالُوا لَئِنْ لَمْ نَنْتَهِ يَنُوحَ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ ﴿١١٦﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي قَوْمِي كَذَّبُونِ ﴿١١٧﴾ فَافْتَحْ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَخًّا وَنَجِّنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١١٨﴾ فَأَنجَيْنَا مُوسَىٰ وَمَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْهُونَ ﴿١١٩﴾ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ الْبَاقِينَ ﴿١٢٠﴾ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُّؤْمِنِينَ ﴿١٢١﴾ وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ ﴿١٢٢﴾﴾ (١).

تناول القرآن الكريم، وهو يحكي قصة أول رسول بعثه الله للبشرية، بعد حدوث جريمة الشرك النكراء، حيث عبدت الأصنام، بعثه الله ناهياً عن ذلك ومحذراً من وبال عقابه، ولم تجد دعوته آذاناً صاغية، فكذبه قومه واستمروا في ما هم عليه من الشرك، حتى ابنه لم يستجب لدعوته، إذ كان مع القوم الكافرين.

وساق القرآن الكريم حواراً آخر لنوح - عليه السلام - مع قومه، حيث يقول: ﴿لَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ فَقَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ ﴿١٢٣﴾ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ ﴿١٢٤﴾ قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿١٢٥﴾ قَالَ يَتَقَوْمِ لَيْسَ بِضَلَالَةٍ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٢٦﴾ أَبْلِغْكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَأَنْصَحْ لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ﴿١٢٧﴾ أَوْعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ مِنْ رَبِّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنذِرَكُمْ وَلِتَتَّقُوا وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ ﴿١٢٨﴾ فَكَذَّبُوهُ فَأَنجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ فِي الْفُلِّ وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ ﴿١٢٩﴾﴾ (٢).

(١) سورة الشعراء، الآيات ١٠٥ - ١٢٢.

(٢) سورة الأعراف، الآيات ٥٩ - ٦٤.

هذا ما حكاه القرآن الكريم عن موقف نوح - عليه السلام - مع قومه، وعن أسلوبه الوديع المتسامح، الذي يصور طبيعة مهمته ونوعية رسالته، التي تقوم على الخير والعدل الإلهي، وتعرض دوره كناصر مشفق، يخاف عليهم العذاب والضلال.

وتستمر المعركة، ويطول الجدل بين نوح - عليه السلام - وقومه، حتى لم يبق في جعبة المعاندين شيئاً سوى سفاهة القوم، فخرجوا عن حدود الأدب وأخذوا يسبون نبي الله.

غير أن نوحاً - عليه السلام - قرر أن يستمر في مجادلتهم، رغم ما لقيه من هؤلاء المعادين من سفاهة وسوء أدب.

وستم المعاندون، يومها، الجدل الذي يجادله نوح - عليه السلام -، وأكدت آيات من سورة هود قصة هذا الجدل بين نوح وقومه، بأسلوب الحوار والمحااجة نفسه. والآيات تبسيط لعرض نوح - عليه السلام - لكل حججه العقلية والإنسانية والعاطفية، وفق بساطة لغة الحوار، ومحاولة التقرب إلى مشاعر القوم بتكرير قوله - عليه السلام: (يا قوم)، كما يحكي القرآن الكريم ذلك: ﴿يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِّن رَّبِّي﴾⁽¹⁾، ﴿وَيَقَوْمِ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مَا لَآ إِنِ اجْرَىٰ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾⁽²⁾، ﴿وَيَقَوْمِ مَن يَنْصُرُنِي مِنَ اللَّهِ إِنْ طَرَدْتُهُمْ﴾⁽³⁾.

إلى أن ضاقوا بهذا الحوار ذرعاً، ولهذا قالوا كما يحكي القرآن الكريم على لسانهم: ﴿قَالُوا يَنْوُحُ قَدْ جَدَلْنَا فَاكْثَرْتَ جَدَلَنَا فَأَتِنَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ﴾⁽⁴⁾. واستمر يدعوهم ليلاً ونهاراً، سراً وجهرأ، ويضرب

(1) سورة هود، الآية 28.

(2) سورة هود، الآية 29.

(3) سورة هود، الآية 30.

(4) سورة هود، الآية 32.

لهم الأمثال، ويشرح لهم الآيات وهو مستمر يبين لهم قدرة الله، أملاً منه بأنهم سيعودون إلى رشدهم، إلا أنهم تهادوا في غيهم وسلكوا طريق الضلال، ولم تنفع معهم كل الوسائل المتبعة.

واستمر على هذا المناول يدعوهم: ﴿فَلَيْتَ فِيهِمْ أَلْفَ سَنَةٍ إِلَّا خَمْسِينَ عَامًا فَأَخَذَهُمُ الطُّوفَانُ وَهُمْ ظَالِمُونَ﴾ (1).

ورغم طول هذه المدة، فما آمن به إلا القليل منهم. هذه دعوة نوح - عليه السلام - التي كذبه فيها قومه، وهو أخوهم، وكان الأليق بالأخوة أن تقود إلى المسالة والاطمئنان والإذعان والتصديق. ولكن قومه لم ينتبهوا لهذه الصلة، ولم تكن قلوبهم متفتحة لدعوة أخيهم نوح - عليه السلام -، إذ قال لهم: ألا تتقون وتخافون عاقبة ما أنتم فيه، فلم تستشعر قلوبكم خوف الله. فلما واجههم نوح - عليه السلام - بحججه المنطقية ومنطقه القويم، وعجزوا عن المضي في الجدل بالحجة والبرهان، لجأوا إلى التهديد بالقوة المادية والغلظة، اللتين يعتمد عليهما الطغاة في كل زمان ومكان، عندما تعوزهم الحجة ويعجزهم البرهان. ﴿قَالُوا لَيْتَ لَكَ يَنْوُحٌ لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ﴾ (2). وأسفر الطغيان عن وجهه الكالح، وكشف الضلال عن وسيلته الغليظة، وعرف نوح - عليه السلام - أن القلوب القاسية لن تلين. عند ذلك، استنصر بقيوم السموات والأرض: ﴿قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذَّبُونِ﴾ (3) ﴿فَأَفْضَحَ بَنِي وَبَنِيهِمْ فَخَآ وَنَجَّيْنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ﴾ (4) ﴿فَأَنْجَيْنِي مَعَهُ فِي الْفُلِّ الْمَشْحُونِ﴾ (5).

فاجتمع على القوم خطاياهم وكفرهم وفجورهم ودعوة نبيهم عليهم. وعند ذلك، أمره الله أن يصنع الفلك، وأعلمه أنه قد جاء أمره، وحل

(1) سورة العنكبوت، الآية 14.

(2) سورة الشعراء، الآية 116.

(3) سورة الشعراء، الآيات 117 - 119.

بهم بأسه الذي لا يرد عن القوم المجرمين، وأنه لا يعاوده فيهم ولا يراجعهم، فإنه قد تدركه رقة على قومه عند معاينة العذاب النازل بهم، فإنه ليس الخبر كالمعاينة، ولهذا قال له: ﴿وَلَا تُخَاطِبُنِي الَّذِينَ ظَلَمُوا إِنَّهُمْ مُخْرَقُونَ﴾ (١٧) (١).

هذا إجمال سريع، يصور النهاية الأخيرة للمعركة بين الإيمان والكفر، في فجر تاريخ البشرية، ويقرر مصير كل معركة من هذا القبيل في تاريخ البشرية الطويل.

إن قصة نوح - عليه السلام - من أغرب القصص التاريخية، وهي تؤكد الصراع الإنساني من أجل الإيمان. حيث انتصر الحق على الباطل: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (٨١) (٢).

جدال هود - عليه السلام - لقومه

جاء هود ليجدد دعوة أخيه نوح - عليهما السلام -، ويدعو قومه إلى عبادة الله وحده برسالة، شأنها شأن كل رسالة سماوية، قائمة على عنصري الهدم والبناء، هدم عقيدة الشرك بكل مظاهره، وبناء عقيدة التوحيد: ﴿وَالْإِلَٰهَ عَادِ أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَٰهٍ غَيْرُهُ إِنِّي أَنذَرْتُكُمْ إِلَّا مَفْتَرُونَ﴾ (٥٠) (٣).

ورغم ما يقدمه هود - عليه السلام - من ضمانات الإيمان بالله، ونتائج هذا الإيمان، إلا أن رد قومه كان كرد أسلافهم، لم يكن متلائماً مع أسلوب الرسالة: ﴿قَالُوا يَهُودُ مَا جِئْتَنَا بِبَيِّنَةٍ وَمَا نَحْنُ بِتَارِكِي آلِهَتِنَا عَنْ قَوْلِكَ

(1) سورة هود، الآية 37.

(2) سورة الإسراء، الآية 81.

(3) سورة هود، الآية 50.

وَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ﴿٥٣﴾ إِنْ تَقُولُ إِلَّا اعْتَرِكَ بِعَصَى الْيَهُتَىٰ بِسُوءٍ قَالِ إِنِّي أَشْهَدُ اللَّهَ
وَأَشْهَدُ أَنَّ إِلَهًا بَرًّا ۖ ثُمَّ تَشْرِكُونَ ﴿٥٤﴾ ﴿١﴾

ويمضي هود - عليه السلام - مع هؤلاء المعاندين إلى آخر الشوط،
حتى لا تكون لهم حجة، بل لتكون الحجة عليهم.

«وواضح من الجدل، أن المحور، هنا، هو الدعوة لله، ولكنهم
يأخذون على هود ما يدفعهم إلى رفض هذه الدعوة، ويأخذون عليه أنه
لم يأتهم ببينة، وأنهم لن يتركوا آلهتهم التي يدعوهم لتركها، وأنهم لن
يؤمنوا به. وواضح أنهم قالوا هذا القول على سبيل التحدي، وأنه واجه
هذا التحدي في النهاية، بإعلان أنه قد أبلغهم رسالة ربه، وأن الله قد
يستخلف غيرهم، ثم ينتهي الحكم عليهم، بعد الحوار، باللعنة في
الدنيا ويوم القيامة»⁽²⁾.

ولقد كان قوم هود (عاد) جفاة كافرين متمرسين بعبادة الأصنام.
أرسل الله إليهم أخاهم هوداً، يدعوهم لعبادة الله وحده، ناهياً لهم عن
عبادة الأوثان، التي اقترفوها واختلقوا لها الأسماء، ورغبهم في طاعة
الله واستغفاره، ووعدهم عن ذلك خيرى الدنيا والآخرة، وتوعدهم
على مخالفتهم ذلك عقوبة الدنيا والآخرة، وكان رد قومه: ﴿قَالَ الْمَلَأُ
الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا نَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ﴾⁽³⁾.

إن الأمر الذي تدعونا إليه، هو سفه بالنسبة إلى ما نحن عليه من
عبادة هذه الأصنام. ومع هذا، نظن أنك كاذب في دعواك، أن الله قد
بعثك رسولاً إلينا.

هكذا كانت إجابة القوم، متناسين أن أخاهم هوداً في غاية النصيح

(1) سورة هود، الآيتان 53، 54.

(2) سلسلة عالم المعرفة، مفاهيم قرآنية، د. محمد أحمد خلف الله، العدد 79، ص
165، مطابع الرسالة، الكويت.

(3) سورة الأعراف، الآية 65.

لهم، والشفقة عليهم، والحرص على هدايتهم، كما أخبرهم أنه لا يريد منهم أجراً على هذا النصح والبلاغ من الله، إنما ينبغي ثوابه من الله العلي القدير. لقد خاطب هود قومه إزاحة للتهمة وتمحيصاً للنصيحة، ولما تبين له أنهم لا تنفع معهم كل النصائح، تخلّى عنهم.

لقد هلك قوم عاد، لأنهم اتبعوا أمر كل جبار عنيد، هلكوا واللعنة تلاحقهم في الدنيا والآخرة، أتبعوا في هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة. والقرآن الكريم يتتبع طريقهم، وهو لا يتركهم قبل أن يسجل عليهم حالهم وسبب ما أصابهم، حيث قال: ﴿الْأَيْنَ عَادًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ﴾⁽¹⁾، كما يدعو عليهم بالطرد والبعد والهلاك: ﴿الْأَبْعَدَ الْعَادِ قَوْمِ هُودٍ﴾⁽²⁾.

بهذا الإعلان الصريح الهام، وبهذا التحديد والإيضاح والتوكيد، يذكرنا القرآن الكريم بالقوم الذين كذبوا، فحق وعيد الله عليهم.

إن أصحاب الدعوة إلى الله، في كل مكان وفي كل زمان، في حاجة إلى أن يتنبهوا لهذا المشهد الواضح، رجل واحد مع فئة قليلة من المؤمنين، يواجه أعتى أهل الأرض وأغناهم وأكثرهم حضارة في زمانهم، هؤلاء الذين واجههم هود - عليه السلام - هذه المواجهة في شجاعة المؤمن، واستعلائه وثقته واطمئنانه، وفاصلهم هذه المفاصلة الحاسمة، ووصل معهم إلى نهاية المشوار، وهم قومه؛ وتحداهم أن يكيدوه بلا إمهال، وأن يفعلوا به ما في استطاعتهم، فهو غير آبه بهم لأنهم ليسوا على شيء، حقاً لقد وقف نبي الله هود - عليه السلام - هذه الوقفة الشجاعة، بعدما بذل لقومه من النصح ما فيه الكفاية، ولما تبين له عنادهم وإصرارهم على ما هم عليه، ترك أمرهم والتجأ إلى حظيرة الله وأنسه، لأنه يعلم ما سيلحق بالقوم المكذبين.

(1) سورة هود، الآية 60.

(2) سورة هود، الآية 60.

لقد وقف هود - عليه السلام - هذه الوقفة ، لأنه يجد حقيقة ربه في نفسه . إن أصحاب الدعوة إلى الله ، لا بد أن يجدوا حقيقة ربهم في نفوسهم على هذا النحو ، حتى يملكوا أن يصمدوا بإيمانهم الراسخ في استعلاء ، أمام القوى الجاهلة العاتية الطاغية ، أمام القوة المادية ، وقوة الصناعة ، وقوة المال ، وقوة العلم ، وقوة الأنظمة والأجهزة والتجارب والخبرات . وهذه هي سمات وأصول جدل القرآن الكريم ومحاجته ، لأن من يلتمس حجة غيره فقد ضل .

جدال وحوار صالح - عليه السلام - لقومه :

جاء صالح - عليه السلام - إلى قومه برسالة من الله ، يرشدهم إلى عبادة الله ، ونبذ عبادة الأصنام ، وهذا شأن كل رسالة سماوية . فعندما تنحرف المجتمعات عن الطريق القويم ، وتتغير الموازين ، يبعث الله رسولا ، ليبدد ما طرا على البشرية من الانحراف في مجال العقيدة التي اختارها الله لعباده .

قال تعالى : ﴿ وَإِلَى شُعُودِ أَخَاهُمْ صَالِحًا قَالَ يَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ فَذُرُوهَا أَكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمَسُّوهَا بِسُوءٍ فَيَأْخُذَكُمْ عَذَابُ آلِيمٍ ٧٦ ﴾ وَادْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سَهُولِهَا قُصُورًا وَتَخْتُونُ الْجِبَالَ بُيُوتًا فَادْكُرُوا آيَةَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ٧٧ ﴾ قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ لِلَّذِينَ اسْتُضِعُوا لِمَنْ ءَامَنَ مِنْهُمْ أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ ٧٨ ﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي ءَامَنُمْ بِهِ كَافِرُونَ ٧٩ ﴾ فَعَقَرُوا النَّاقَةَ وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يُصَالِحُ أَثْنَتَا بِمَا تَعِدُنَا إِنْ كُنْتَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ ٨٠ ﴾ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جِثِيمِينَ ٨١ ﴾ فَتَوَلَّى عَنْهُمْ وَقَالَ يَقَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ النَّصِيحِينَ ٨٢ ﴾ (١) .

(1) سورة الأعراف ، الآيات 73 - 79 .

هذا هو القرآن الكريم، يستعرض طرفاً من قصة صالح - عليه السلام - مع قومه، وقد جرت محاورات بين نبي الله صالح - عليه السلام - وقومه، أملاها عليه حرصه الشديد على هدايتهم، ورغبة في إنقاذهم مما هم متورطون فيه. وهي من غير شك محاورات بسيطة، كانت تعتمد على المنطق السليم، وتقصد الغاية الكريمة، ولكن لم تأت بالثمرة المرجوة، إلا مع القليل الذين أراد الله لهم الخير والرحمة، أما الغالبية، فقد عميت أبصارهم عن الحق، ولم يستبينوا طريق الرشاد. وهم بدورهم أخذوا يتخبطون بين مزالق المنطق السقيم والحجة الداحضة، يقودهم فساد العقيدة ولؤم الطبع إلى الدرك الأسفل، فينحدرون في تفكيرهم إلى الوهم والهذيان.

لقد سجل القرآن الكريم باستفاضة هذه الحاجة، في كثير من سوره، وبين ماذا قال القوم لرسولهم صالح - عليه السلام - حين دعاهم إلى الهدى: ﴿قَالُوا يَصْلِحْ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا قَبْلَ هَذَا أَتَنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٦٢﴾﴾ (1).

ويأتي جوابهم، في القرآن، على لسان نبي الله صالح - عليه السلام : ﴿قَالَ يَقُولُونَ هَذَا نَبِيٌّ مِثْلُ آبَائِنَا وَإِنَّا لَفِي شَكٍّ مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ مُرِيبٌ ﴿٦٣﴾﴾ (2).

وهذا تطف منه بقومه في العبارة ولين الجانب، وحسن تأت في الدعوة إلى الخير، عندما ألح عليهم في العبارة. إنه أسلوب النبوة الهاديء الوديع.

ورغم تنوع كل أساليب الترغيب والترهيب، التي استخدمها نبي الله

(1) سورة هود، الآية 62.

(2) سورة هود، الآية 63.

صالح - عليه السلام - لإقناع قومه، إلا أنهم أبوا، وقالوا له: ﴿إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ﴾ (1)، واتهموه بالجنون والسحر، ولا يدري ما يقول في دعوته، لا لشيء إلا لأنه أمرهم بعبادة الله وترك ما سواه من الأنداد. إن مثل هذه الإجابة، لا تمت إلى الواقع بشيء، وإنما تكشف عن سوء فهم القوم لنبيهم ولما جاءهم به. وأسلوبهم هذا، هو المتوقع منهم ومن أمثالهم، وهو أسلوب الضعفاء، وكثيراً ما يلجأون إليه، عندما تعوزهم الحجة وينقصهم الدليل. إلا أن نبي الله صالحاً - عليه السلام - لم يستسلم للأمر الواقع، ويدعن لهم، بل واصل معهم خط الرحلة حتى النهاية المحتومة عليهم، لقد صدق الله وعده مع نبيه صالح - عليه السلام - ومن آمن معه، فأنجاهم من الهلاك. أما الظالمون، فقد أخذهم الله شر أخذة، إذ أخذتهم الصيحة، ﴿فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جِثِيمِينَ﴾ (2).

هذه صورة من الجدل العقيم والحوار غير المتكافئ، والتعصب للرأي، بقصد المعارضة لذاتها.

وهكذا تحمل قصة صالح - عليه السلام - في ثناياها العبرة والعظة البالغتين، فهي تمثل قصة قرية آمنة مطمئنة، يأتيها رزقها رغداً، فكفرت بأنعم الله، فأذاقها الله الويل والهلاك وجعلها عبرة لمن يعتبر.

جدال إبراهيم - عليه السلام - لقومه

إن المتتبع لسيرة إبراهيم - عليه السلام - ليجدها قدمت نموذجاً من نماذج الإيمان، الذي صارع النفس والعاطفة الذاتية والإنسانية، صارع الأخيرتين في سبيل العقيدة، ونشر الإيمان. وتكاد سيرته تنفرد بين

(1) سورة الشعراء، الآية 185.

(2) سورة هود، الآية 67.

سيرة إخوانه الأنبياء، بالامتحان النفسي والذاتي، الذي خرج فيه الإيمان منتصراً في قصة الفداء التي تصورها حياة إبراهيم أروع تصوير، وفي قصة مواجهة الأب، الذي لم يتردد أن يعنفه لاتخاذ الأصنام آلهة. إن إيمان إبراهيم - عليه السلام - جعله في مقدمة الذين وضعهم القرآن الكريم في منزلة سامية، من حيث قربهم إلى الله، ومن حيث عملهم الصادق، وامثالهم المثالي.

إن إبراهيم الذي قدم جسده للنار، وابنه للفداء، وتصدى لهيمنة الملك المتجبر، ولخطرسة قومه، إنه حقاً ليعتبر إمام الأنبياء، ولل البشرية المسلمة أن تفخر بأن تنسب نفسها إلى ملة إبراهيم: ﴿إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً قَانِتًا لِلَّهِ حَنِيفًا وَلَمْ يَكُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (1).

لقد سجل القرآن أروع البطولات لهذا النبي، ولعل اتخاذ الله إبراهيم - عليه السلام - خليلاً، خير دليل على هذا.

منهج إبراهيم - عليه السلام - في الدعوة

لقد نهج إبراهيم - عليه السلام - نهجاً خاصاً في الدعوة إلى عبادة الله، ونبذ مظاهر الشرك، وتسفيه عبادة الأوثان، وإقامة الحجّة على من ادعى واهماً الاتصاف بصفات الله تعالى. فهو يقدم مثلاً عالياً للداعية المسلم في منهج الدعوة وخلق الداعية، من سعة الخلق، ورحابة الأفق، والصبر على محاجة الخصم، والمضي معه إلى آخر الشوط في الحوار.

والقرآن الكريم يبرز لنا، في أكثر من موضوع هذه السمات المتميزة في حياة هذا الرسول الداعية.

ويكفي أن نعرف أن دين إبراهيم - عليه السلام - أساس لدين الإسلام الذي جاء القرآن الكريم ليضع أسسه، وأن ملة إبراهيم - عليه

(1) سورة النحل، الآية 120.

وحقيقته، فهناك عقيدة تؤله الكواكب، وأخرى تؤله القمر وثالثة تؤله الشمس⁽¹⁾.

فماذا كان موقفه تجاهها؟ وما هو الأسلوب الذي اتبعه في إقناع الناس مع نفسه، وهو يتلمس الطريق في حيرة التيه، يحاول أن يشير العقائد مع نفسه، وكأنها مجرد نظرات تلوح، وهو يتأمل، وقضايا تفرض، وهو يفكر، ويبدأ بعد هذا بنقضها ومناقشتها في إطار ذاته كعقيدة شخصية، ويمضي في هذا الاستعراض وهذا التأمل وهذا النقض، حتى يصل إلى الحقيقة الكلية، والتي تبدو وكأنها قضية تفرضها البداهة، ويعينها الواقع.

﴿فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكَبَ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴿٧٦﴾ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ يُهْدِيَنِي رَبِّي لِأَكُونَ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ ﴿٧٧﴾ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَتْ قَالَ يُقِيمُونَ بَرِيَّةً تَشْرِكُونَ ﴿٧٨﴾ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴿٧٩﴾ وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ أَتُحَاجُّونِي فِي اللَّهِ وَقَدْ هَدَانِ وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَن يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾﴾⁽²⁾.

«وقد سلك مسلكاً في الحجاج جعله طريقاً لبيان استحالة ربوبية تلك الكواكب، التي ليست أوضح بطلاناً من استحالة ربوبية الأصنام، لأن تقديم بطلان هيئة الأصنام على النحو الذي تنكره الآيات، يساعد الأذهان على الترقى بالإدراك الخفي إلى الأخرى».

هذا ويفهم من حجته - عليه السلام - أن استدلاله، المبني على إظهار

(1) أنظر: أنبياء الله، تأليف أحمد بهجت، ص 85، 86، ط 3، دار الشروق، القاهرة 1973 م.

(2) سورة الأنعام، الآيات 76 - 80.

التردد، لم يكن في الواقع لنفسه، وليس ذلك تردداً حقيقياً منه، بل كان يهدف الحاجة، وبغية الكشف عن تهافت مذهب الخصم، فاصطنع مثل هذا المنهج الشكلي الاستدلالي، كما يرشد إلى ذلك سير الآيات التي تصور هذا الموقف⁽¹⁾.

2 - منهجه في إبطال عبادة الأصنام

لقد حاول إبراهيم - عليه السلام - أن يجعل قومه، الذين يعبدون الأصنام، وجهاً لوجه مع الحقيقة، التي توضح لهم فساد عقيدتهم وسخافتها. كل ذلك في أسلوب مفاجيء يرجعهم إلى فطرتهم دون سابق إنذار، ويدفعهم دفعاً إلى الاعتراف بالحقيقة التي يقصدها.

وساق القرآن الكريم المحاوراة التي دارت بينه وبين قومه حول الأصنام التي يعبدونها، وحديثه إليهم في طبيعة هذه العبادة، ومدى ما فيها من ضلال وبطلان، وما أعقب تلك المحاوراة من قيامه بتكسير الأصنام كلها، إلا الصنم الكبير الذي استبقاه، ليجعله منطلق حجته:

﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ حَاكِفُونَ ﴿٥٢﴾ قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ هَٰذَا عِبَادِينَ ﴿٥٣﴾ قَالَ لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ﴿٥٤﴾ قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ﴿٥٥﴾ قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ وَأَنَا عَلَىٰ ذَٰلِكُم مِّنَ الشَّاهِدِينَ ﴿٥٦﴾ وَتَاللَّهِ لَأَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ ﴿٥٧﴾ فَجَعَلَهُمْ جَذَآئِلًا إِلَّا كِبِيرًا لَهُمْ لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿٥٨﴾ قَالُوا مَن فَعَلَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ﴿٥٩﴾ قَالُوا سَمِعْنَا فَتًى يَدُكُهُمْ يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٠﴾ قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَىٰ أَعْيُنِ النَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ﴿٦١﴾ قَالُوا أَنْتَ فَعَلْتَ هَٰذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ ﴿٦٢﴾ قَالَ بَلْ فَعَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَٰذَا فَسَعَوْهُمْ إِنَّ

(1) دراسات قرآنية، بحوث في الدراسات القرآنية والاجتماعية، عبد الله الوصيف، ص 29، طباعة ونشر مركز البحوث، تونس 1979 م.

كَانُوا يَنْطِقُونَ ﴿٦٢﴾ فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ قَالُوا لَئِنْ كُنْتُمْ الظَّالِمُونَ ﴿٦٤﴾ ثُمَّ يَكْسُوا عَلَى رُءُوسِهِمْ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا هَؤُلَاءِ يَنْطِقُونَ ﴿٦٥﴾ قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا وَلَا يَضُرُّكُمْ ﴿٦٦﴾ أَفِي لَكُمْ وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿٦٧﴾ قَالُوا حَرِّقُوهُ وَانصُرُوا آلِهَتَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ فَعِلِينَ ﴿٦٨﴾ ﴿١﴾

والأمر بسيط، ولا يحتاج إلى كثرة جهد لملاحظة كيف جعلهم وجهاً لوجه، أمام الحقيقة التي تنطق بانحرافهم، بل بظلمهم، وتعلن لهم خزي موقفهم مع هذه الآلهة، التي لا تقدر على النطق. إنه الأسلوب الذي يرجع الإنسان إلى فطرته، ويجعله ينطق بالحجة على نفسه دون شعور أو التفات.

ويستمر إبراهيم - عليه السلام - في جدال قومه في عبادتهم الأصنام، وتحكي الآيات من سورة الشعراء ذلك: ﴿وَأَلَّلِ عَلَيْهِمْ نَبَأَ إِبْرَاهِيمَ﴾ ﴿٦٩﴾ إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ ﴿٧٠﴾ قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَّلُهَا عَلَى كَيْفٍ نَّهِي ﴿٧١﴾ قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَ إِذْ نَدْعُونُ ﴿٧٢﴾ أَوْ يَنفَعُونَكُمْ أَوْ يَضُرُّونَ ﴿٧٣﴾ قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ﴿٧٤﴾ ﴿٢﴾

وجاء في سورة الصافات قوله تعالى: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَاذَا تَعْبُدُونَ﴾ ﴿٨٥﴾ أَهَيْكَا إِلَهَةٌ دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ ﴿٨٦﴾ فَمَا ظَنُّكُمْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿٨٧﴾ فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ ﴿٨٨﴾ فَقَالَ لِإِسْحَاقَ ﴿٨٩﴾ قُولُوا عَنْهُ مُدْبِرِينَ ﴿٩٠﴾ فَسَاعَ إِلَى آلِهِ هَانِهِمْ فَقَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ ﴿٩١﴾ مَا لَكُمْ لَا تَنْطِقُونَ ﴿٩٢﴾ فَسَاعَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ ﴿٩٣﴾ فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ ﴿٩٤﴾ قَالَ أَعْبُدُونِ مَا تَخْشَوْنَ ﴿٩٥﴾ وَاللَّهُ مَخْلَقَكُمْ وَمَا تَعْمَلُونَ ﴿٩٦﴾ قَالُوا أَبْنَاؤُا لِرَبِّنَا قَالُوا قُوَّةٌ فِي الْجَحِيمِ ﴿٩٧﴾ فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا فَجَعَلْنَاهُمُ الْأَسْفَلِينَ ﴿٩٨﴾ ﴿٣﴾

(1) سورة الأنبياء، الآيات 52 - 68.

(2) سورة الشعراء، الآيات 69 - 74.

(3) سورة الصافات، الآيات 85 - 98.

لقد أنكر إبراهيم - عليه السلام - على قومه مراراً عبادة الأوثان، وحرقها عندهم وصغرها، وتنقصها فقال: ﴿كَمَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ الَّتِي أَنْتُمْ لَهَا عَاكِفُونَ﴾ (٥٢)، أي معتكفون عندها وخاضعون لها ﴿قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا لَهَا عَابِدِينَ﴾ (٥٣) وما كان حجتهم إلا صنيع الآباء والأجداد. قال: ﴿لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ﴾ (٥٤)، كما قال: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ﴾ (٥٥) قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا فَنَظَلُّ لَهَا عَاكِفِينَ (٥٦) قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكَ إِذْ تَدْعُونَ (٥٧) أَوْ يَنْفَعُونَكَ أَوْ يُضَرُّونَ (٥٨) قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ (٥٩). والقوم يعلمون علم اليقين أن أصنامهم لا تسمع داعياً ولا تضر شيئاً، وإنما الحامل لهم على عبادتها الاقتداء بأسلافهم، ومن هم على شاكلتهم في الضلال من الآباء والجهال، لهذا قال: ﴿قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ نَعْبُدُونَ﴾ (٦٠) أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ (٦١) فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِيَ الرَّبِّ الْعَالَمِينَ (٦٢) (١).

وهذا برهان قاطع على أن الآلهة التي يعبدونها لا تنفع ولا تضر، بل إنها عاجزة حتى عن حماية نفسها، فضلاً عن أنها ليست قادرة على فعل شيء. ومن خلال تتبع مجرى المناقشة والحوار الذي دار بين إبراهيم - عليه السلام - وقومه، نقف قليلاً، لنرى كيف يسير مع قومه خطوة خطوة، ولنرى أصول الجدل القرآني في مواجهة الخصوم (٢)، وإبراهيم - عليه السلام - إذ قال لقومه: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْقِصُوا إِلَيْكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (٦٣) إِنَّمَا نَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ وَاعْبُدُوهُ وَاشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ (٦٤) وَإِنْ

(١) سورة الشعراء، الآيات 75 - 77.

(٢) أنظر: د. عبد الغني محمد سعد بركة، أسلوب الدعوة في القرآن، ط 1، ص 357، مكتبة وهبة، القاهرة 1983 م.

تَكْذِبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمُّمٌ مِّن قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا أَلْبَاسُ الْمُؤْمِنِينَ ﴿١٨﴾ (١).

لقد دعاهم دعوة بسيطة، لا تعقيد فيها، ولا غموض، مرتبة في عرضها ترتيباً دقيقاً، يحسن أن يهتدي به أصحاب الدعوات. لقد بدأ بيان حقيقة الدعوة التي يدعوهم إليها: ﴿اعْبُدُوا اللَّهَ وَأَنْتَهُوَ﴾، ثم ثنى بتحييب هذه الحقيقة إليهم، وما تضمنه من الخير لهم، لو كانوا يعلمون أين يكون الخير: ﴿ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ (١٦) وفي هذا التعقيب ما يحفزهم إلى نفي الجهل عنهم واختيار الخير لأنفسهم، وهو في الوقت نفسه حقيقة لا مجرد تهيج خطابي. وفي الخطوة التالية، يبين لهم فساد ما هم عليه من العقيدة، من عدة وجوه، أولها أنهم يعبدون من دون الله أوثاناً؛ والوثن التمثال من الخشب، وهي عبادة سخيفة، وبخاصة إن كانوا يعدلون بها عبادة الله. وثانياً أنهم بهذه العبادة لا يستندون إلى برهان أو دليل، وإنما يخلقون إفكاً، ينشئون باطلاً ويخلقونه خلقاً، بلا سابقة أو مقدمة، وينشئونه إنشاءً من عند أنفسهم، بلا أصل ولا قاعدة. وثالثاً أن هذه الأوثان لا تنفعهم ولا تضرهم: ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا﴾.

وفي الخطوة الرابعة، يوجههم إلى الله ليطلبوا منه الرزق، الأمر الذي يهمهم ويمس حاجتهم: ﴿فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ﴾؛ والرزق مشغلة النفوس، وبخاصة تلك التي لم يستغرقها الإيمان، ولكن ابتغاء الرزق من الله وحده حقيقة، لا مجرد استشارة للميول الكامنة في النفوس.

وفي النهاية، يهتف بهم إلى واهب الأرزاق المتفضل بالنعم، ليعبدوه ويشكروه: ﴿وَأَعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ﴾. وأخيراً، يكشف لهم أنه لا مفر من الله، فمن الخير أن يثوبوا إليه مؤمنين عابدين شاكرين: ﴿إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾ (١٧)، فإن كذبوا بعد ذلك كله، فما أهون ذلك، فلن يضر الله

(١) سورة العنكبوت، الآيات ١٦ - ١٨.

شيئاً، ولن يخسر رسوله شيئاً، فقد كذب الكثيرون من قبل، وما على الرسول إلا واجب التبليغ: ﴿وَإِنْ تَكْذَبُوا فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِّنْ قَبْلِكُمْ وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ١٨﴾. وهكذا يأخذهم، خطوة خطوة، ويدخل إلى قلوبهم من مداخلها، ويوقع على أوتارها في دقة عميقة، وهذه الخطوات تعد نموذجاً لطريقة الدعوة جديراً بأن يتحلى بها أصحاب كل دعوة، لينسجوا على منواله.

إن المواجهة القوية العنيفة، التي امتازت بالجدل العقلي والعاطفي، بين إبراهيم - عليه السلام - وقومه، رغبة في إقناعهم، وتسفيهاً للعقائد الباطلة، التي تمسكوا بها، ودفاعاً عن الإيمان الذي تحمل مسؤولية التبشير به، وكل مراحل دعوة إبراهيم كسائر الأنبياء الآخرين - عليه السلام - كانت جدلاً مع المخالفين، وقد صور القرآن الكريم هذا الجدل في سبيل الإيمان في غير ما آية، ولو أن كل آية تأخذ جانباً من المشكلة التي يجادلون فيها.

3 - موقفه من أبيه عابد الأصنام وصانعها

ومن خلال تتبع مواقف إبراهيم - عليه السلام - مع قومه، يلاحظ أنه كان حليماً رقيق القلب رؤوفاً، باراً بوالده مع قسوته عليه، وقد بذل معه قصارى جهده، ليرده إلى حظيرة الإيمان، ولكن ذلك كله لم يفد، لغلبة الشقاوة عليه: ﴿إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ يَا أَبَتِ لِمَ تَعْبُدُ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ شَيْئًا ٤٢﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا سَوِيًّا ٤٣﴾ يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا ٤٤﴾ يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِّنَ الرَّحْمَنِ فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا ٤٥﴾ قَالَ أَرَأَيْتُ أَنْتَ عَنْ الْهِتَى يَا بُرْهِيمُ لَنْ لَّمْ تُنْتِ لَأَرْجُمَنَّكَ وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا ٤٦﴾ قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا ٤٧﴾ (١).

(١) سورة مريم، الآيات 42 - 47.

«لما أراد إبراهيم أن ينصح أباه ويعظه، وينقذه مما كان متورطاً فيه من الخطأ العظيم الذي عصا به أمر العقل، رتب معه الكلام في أحسن نظام، مع استعمال المجاملة واللفظ والأدب الحميد والخلق الحسن، مستنصحاً في ذلك بنصيحة ربه، وذلك أنه طلب منه.

أولاً: العلة في خطيئته وما ادعى به، وعن تماديه موقظاً له من غفلته.

ثم ثنى ذلك بدعوته إلى الحق مترقياً به، فلم يسم إياه بالجهل المطلق، ولا نفسه بالعلم الفائق، ولكنه قال إن معي طائفة من العلم وشيئاً منه، وذلك علم الدلالة على سلوك الطريق، فلا تستكف، وهب أنى وإياك في مسير، وعندى معرفة بهداية الطريقة دونك، فاتبعني أنجك أن تضل.

ثم ثلث يشبطه عما كان عليه وينهاه فقال: إن الشيطان الذي استعصى على ربه، هو عدوك وعدو أبيك آدم، وهو الذي ورطك في هذه الورطة وألقاك في هذه الضلالة، وإنما ألغى إبراهيم ذكر معادة الشيطان آدم ودينه بنصيحة أبيه لإمعانه في الإخلاص لم يذكر من جناية الشيطان إلا التي تختص بالله، وهي عصيانه واستكباره، ولم يكشف ذكر معادة آدم وذريته.

ثم ربح بتخويف أباه سوء العاقبة، ولم يصرح بأن العقاب لاحق به ولكنه قال: ﴿إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمْسَكَ عَذَابٌ﴾ فذكر العذاب ملاطفة لأبيه. وصدر كل نصيحة من هذه النصائح بقوله: يا أبت، توسلاً إليه واستعطافاً، وهذا بخلاف ما أجابه أبوه به فإنه قال: ﴿أَرَاغِبُ أَنْتَ عَنْ ءَالِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ﴾، فأقبل عليه بفظاظة الكفر وغلظ العناد، فناداه باسمه، ولم يقابل قوله يا أبت بقول يا بني، وقدم الخبر على المبتدأ في قوله أراغب أنت، لأنه كان أهم ما عنده، وفيه ضرب من التعجب

والإنكار لرغبة إبراهيم عن الآلهة»⁽¹⁾.

لقد قص القرآن على أمة الإسلام المثل العليا للجدل، وأوضح أصول الجدل التي يلزم أن تتبعها أمة الإسلام، ولتأخذ من أبي الأنبياء إبراهيم - عليه السلام - منهجها في مجادلة الخصوم المعتدلين المؤدبين في جداله لقومه مع أبيه: ﴿وَاذْكُرْ فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا﴾⁽²⁾. فحري بمن أراد أن يتعلم آداب المحاجة وطرقها الفنية، أن يقرأ القرآن الكريم ويتدبره، ويديم النظر فيه.

4 - موقفه مع النمرود ملك زمانه

«ولقد أعطى القرآن الكريم صورة رائعة عن مناظرة الخليل إبراهيم - عليه السلام - مع الملك الجبار، الذي ادعى لنفسه الربوبية، فأبطل الخليل دليله، وبيّن له جهله وخفة عقله، وأججمه الحجّة» ساق القرآن الكريم تلك المناظرة في قوله: ﴿أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّيَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أُحْيِي وَأُمِيتُ قَالَ إِبْرَاهِيمُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾⁽³⁾.

لقد أعطت الآية الكريمة صورة رائعة عن جدل عقلي بين إبراهيم والنمرود (الملك المتجبر) الذي ادعى الربوبية، فأبطل القرآن الكريم دعواه بالسؤال الموجه إليه: «إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب»، لقد بينت الآية كذبه، فيما ادعاه، وبطلان ما سلكه

(1) المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، لابن الأثير، تحقيق أحمد الحوفي وآخرين، ج 2، ص 263، 264، ط 1، مطبعة نهضة مصر 1960 م.

(2) سورة مريم، الآية 41.

(3) سورة البقرة، الآية 258.

وتبجح به عند مواجهة قومه، ولم يعد له كلام يجيب به الخليل، بل انقطع وسكت⁽¹⁾.

ولهذا قال تعالى: ﴿فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾⁽²⁾.

هكذا تحدى إبراهيم - عليه السلام - هيمنة السلطة في وقته، وهي السلطة الباغية، فكان نموذج المؤمن المناضل، الذي واجه معركة خطيرة مع نفسه ومع والده ومع الملك المتجبر ملك زمانه، ولم يأبه بالسفهاء حين حطم أصنامهم ومعبوداتهم، وحين أوقدوا النيران وقدموه إليها لم يهن ولم يجزع، فسلام على إبراهيم حقاً وصدقاً.

جدال شعيب - عليه السلام - لقومه ومحاجاته

كانت دعوة شعيب - عليه السلام - دعوة هادئة، كما جاء في سياق قوله تعالى: ﴿وَالْيَاسِينَ أَخَاهُ شُعَيْبًا قَالَ يَتَقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُم مِّنْ إِلَهِ غَيْرُهُ قَدْ جَاءتْكُم بَيِّنَةٌ مِّن رَّبِّكُمْ فَأَوْفُوا الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ بَعْدَ إِصْلَاحِهَا ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ مُّؤْمِنِينَ﴾⁽¹⁾ وَلَا تَتَّعِدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ تُوعِدُونَ وَتَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ مَنۢ يَّآمَنُ بِهِ وَنَبْعُوهُنَّاءِ عِوَجًا أَوَّكِرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرُوا وَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ﴾⁽²⁾.

لقد دار الجدال بين شعيب - عليه السلام - وقومه حول النقاط التالية:

أ - عبادتهم الأيكة، وهي شجرة - عبادتهم الأصنام.

(1) أنظر: قصص القرآن، محمد جاد المولى وآخرون، ص 48، ط 1، المكتبة التجارية الكبرى بمصر.

(2) سورة الأعراف، الآيتان من 85، 86.

ب - نقص وتطفيف الميزان .

ج - الفساد في الأرض .

دعاهم إلى توحيد الله، وترك ما يعبدونه من شجرة، وعبادة الأصنام. وسلك في دعوته أسلوب إخوانه الأنبياء السابقين، ونهاهم عن ظلم الناس، وإعطاء الناس حقوقهم كاملة، وعدم الإفساد في الأرض بعد إصلاحها: ﴿وَيَقُومُوا أَلِ الْكَيْالِ وَالْإِيزَانَ بِالْقِسْطِ وَلَا يَخْسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تَتَشَوُّوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ ۝٨٥﴾ بَقِيَّتُ اللَّهِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِحَفِيظٍ ۝٨٦﴾ (1).

ثم ذكرهم بنعم الله التي أسبغها عليهم، وبين لهم عاقبة من خالف الأنبياء السابقين، لعل قلوبهم تلين. وسلك معهم من أساليب الوعظ والإرشاد ما سلك، آملاً في هدايتهم إلى الصواب. ويحكي القرآن الكريم أنهم كانوا قلة في العدد، فأصبحوا كثرة: ﴿وَأَذْكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثُرْتُمْ﴾ رغبة في أن يشكروا الله تعالى على ذلك، ثم حذرهم سوء العاقبة التي أصابت من قبلهم، وما حديث المؤتفكة عنهم ببعيد (2): ﴿وَأَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ۝٨٦﴾.

وكان مما يبعث على الأسى والحسرة في النفوس، أن يقف قوم شعيب - عليه السلام - من تلك الدعوة الكريمة، الهادفة إلى الخير والإصلاح، موقف السخرية والاستهزاء والتهكم والازدراء.

فلقد استخفوا بصلاته وعبادته، ووصفوه بالحلم والرشاد، تهكماً عليه وتهجماً على شخصه، وكأنهم يتهمونه بالسفه والحمق، إذ تجرأ على ألتهتهم، ودعاهم إلى ترك العبادة التي ورثوها عن آبائهم: ﴿قَالُوا يَشْعِبُ

(1) سورة هود، الآيات 85 - 86.

(2) أنظر: تفسير المراغي، أحمد مصطفى المراغي، ج 8، ص 212، ط 4، مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر.

أَصْلَوكَ تَأْمُرُكَ أَنْ تَتْرَكَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا أَوْ أَنْ تَفْعَلَ فِي أَمْوَالِنَا مَا نَشَاءُ إِنَّكَ لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ ﴿٨٧﴾ (1).

فأجابهم شعيب متلطفاً معهم، ومبيناً لهم عجزه أمام تعنتهم وتجبرهم، ومسلماً وجهه لله وحده، فهو إنما ينبغي الإصلاح ولا يريد سواه، ولا يهدف إلا إلى ما يرضي الله، وهو سيلهمه التوفيق ويتوكل عليه ولا ينبإ إلا إليه: ﴿قَالَ يَقَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيْتَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَمُخِّفَكُمْ إِلَى مَا أَنْتُمْ عَنْهُ إِنْ أُرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (2).

وبعد هذا الأسلوب الهاديء الذي ينطوي على ترغيبهم في عمل الخير، شرع شعيب - عليه السلام - في أسلوب الترهيب، يبصرهم عواقب المخالفة، والزيغ عن الحق والهدى، إلى الباطل والضلال، وقد ضرب لهم الأمثلة بما أصاب الأمم التي سبقتهم، حين ركبوا رؤوسهم، وعصوا رسلهم، واتبعوا أمر كل شيطان مرید: ﴿وَيَقَوْمِ لَا يَجْرِمَنَّكُمْ شِقَاقِي أَنْ يُصِيبَكُمْ مِثْلُ مَا أَصَابَ قَوْمَ نُوحٍ أَوْ قَوْمَ هُودٍ أَوْ قَوْمَ صَالِحٍ وَمَا قَوْمُ لُوطٍ مِنْكُمْ بِبَعِيدٍ﴾ (3).

ثم بين لهم أن رحمة الله واسعة، وأن باب التوبة مفتوح لكل قاصد، مهما كانت الخطيئة، فإن الله رحيم بعباده، فهو الغفور الودود، ويبسط يده بالمودة إلى الناس إذا تابوا إليه، مهما ارتكبوا من الآثام والموبقات العظام: ﴿وَاسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ثُمَّ تَوْبُوا إِلَيْهِ إِنَّ رَبِّي رَحِيمٌ وَدُودٌ﴾ (4).

(1) سورة هود، الآية 87.

(2) سورة هود، الآية 88.

(3) سورة هود، الآية 89.

(4) سورة هود، الآية 90.

ومن العجب أن يصرّ القوم على الباطل، بعد وضوح الحق، بما أدلى به نبيّ الله شعيب - عليه السلام - من الحجج والبيّنات، ويأبوا إلا الجحود والإنكار.

• وإذا وجدوا أنفسهم قد ضاق عليهم الخناق، إدّعوا أنهم لا يفقهون كثيراً مما يقول، واتهموه بالضعف في منطقته، والقصور في بيانه. وخاصة عندما ألح عليهم في الدعوة والموعظة.

ولقد هدد القوم نبيهم شعيباً - عليه السلام - وتوعدوه بإخراجه من قريتهم، هو والذين آمنوا معه، إلا أن يعودوا في ملتهم. ووصل بهم الأمر إلى أن كانوا سيرجمونه بالحجارة، ليقضوا على دعوته، لولا خوفهم من رهطه وخاصته. وقد رد عليهم نبيّ الله شعيب - عليه السلام - موبخاً لهم على هذا السفه والحمق، وموجهاً إياهم إلى الحق: ﴿قَالُوا يَشْعِيبُ مَا نَفَقَهُ كَثِيرًا مِّمَّا تَقُولُ وَإِنَّا لَنَرِيكَ فِيكَ ضَعِيفًا وَلَوْلَا رَهْطُكَ لَرَجَمْنَاكَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْنَا بَعِزٌّ ۝٩١ قَالَ يَقَوْمِ أَرَهْطِي أَعَزُّ عَلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاتَّخَذْتُمُوهُ وَرَاءَ ظَهْرِي إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ مُبْطِئٌ ۝٩٢ وَيَقَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ إِنِّي عَمِلٌ سَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَمَنْ هُوَ كَذِبٌ ۖ وَأَنْتُمْ قَوْمٌ لِي بِكُمْ رَقِيبٌ ۝٩٣﴾ (١).

وعلى الرغم من كل النصائح والمواعظ والإنذارات، طلبوا منه، عناداً وجهلاً وسخرية وتحدياً، أن يسقط عليهم كسفاً من السماء، إن كان من الصادقين.

ولما تكشف لنبي الله شعيب - عليه السلام - سفه القوم، وتأكد له أنهم سائرون في غيهم وعنادهم وطيشهم، ولم تنفعهم نصائحه، إستنصر بربه فحقت كلمة الله بالعذاب على من كفر من قومه، فأخذتهم

(١) سورة هود، الآيات ٩١ - ٩٣.

الرجفة : ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَخُنُوا فِيهَا الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَخُنُوا فِيهَا﴾⁽¹⁾.

وهكذا أسدل الستار على النهاية المريرة للقوم الذين أخذتهم الرجفة بظلمهم، كما أخذت قوم صالح، ولقد صدق فيهم وعيد الله : ﴿أَلَا بُعْدَ لِلشَّادِينَ كَمَا بَعْدَتْ شَمُودُ﴾⁽²⁾.

قصة شعيب - عليه السلام - درس يعلم الصبر والإيمان، ويوضح كيف ينجي الله الذين آمنوا واتقوا بمفازتهم، لا يمسهم السوء، ولا هم يحزنون : ﴿وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا نَحْنُ شُعَيْبًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ رَحْمَةً مِنَّا وَأَخَذَتِ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْئَةَ فَاصْبُؤْا فِي دَيْرِهِمْ جَائِعِينَ﴾⁽³⁾.

ومنها يرى المتدبر عاقبة الظلم، وكيف يدمر الله سعادتهم، ويذيقهم وبال أمرهم، وتلكم سنة الله أبداً مع البغاة الظالمين : ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا كَأَن لَّمْ يَخُنُوا فِيهَا﴾⁽³⁾.

ثم إن في الحوار الذي يدور بين شعيب وقومه، مماثلة لما حكته آيات عديدة لبعض ما كان يقع بين النبي محمد ﷺ والكفار من العرب، حيث ينطوي إظهار وحدة الطابع الذي يجمع بين الكفار، في مختلف الآراء، عبر مراحل الزمن.

وإضافة إلى ذلك، ما احتوته آيات القصة، من إنذار ووعيد وتأنيب وتطمين، قد انطوى على إنذار ووعيد للكافرين، وتطمين النبي محمد ﷺ.

(1) سورة الأعراف، الآية 92.

(2) سورة هود، الآية 94.

(3) سورة الأعراف، الآية 92.

حوار موسى - عليه السلام - لفرعون وقومه

ولقد كان لموسى - عليه السلام - مع فرعون العجب العجائب. لقد وقف موسى، وجهاً لوجه، مع فرعون المتجبر. وقبل أن يبدأ معه المواجهة، أرشده سبحانه إلى الأسلوب الذي ينبغي أن يسير عليه، ويتبعه في إقامة الحجّة، وإبلاغ الدعوة، فالموقف لا يتناسب أبداً مع أسلوب الشدة، لأنه لا يوصل إلى الغاية المطلوبة، وهو الإيمان بالله، بل ربما يزداد الموقف تعقيداً نتيجة التحدي وما يتبعها من ردات الفعل السيئة، لا سيما مع فرعون، الذي جنحت به مطامحه ونوازعه إلى أن ادعى الربوبية.

فلم يبقَ إلا أسلوب الرفق في المواجهة، واللين في القول، فهو الوسيلة الطبيعية للإيمان، والسبيل العملي الأقرب لربح الموقف. ويفهم ذلك من الآية الكريمة التي وردت لتوجيه موسى وهارون في رسالتهما الإلهية التي انطلقا بها إلى فرعون: ﴿أَذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ﴾ ﴿١٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ ﴿١٤﴾ . . . ﴿١٥﴾، ولعله في بعثه رسولين إليه تكون أبلغ حجة.

«وهذا من حلمه تعالى وكرمه ورأفته ورحمته بخلقه، مع علمه بكفر فرعون وبعثوه وتجبره، وهو إذ ذاك أردأ خلقه. وقد بعث إليه صفوته من خلقه في ذلك الزمان، ومع هذا يأمرهما أن يدعوا بالتي هي أحسن، برفق ولين بالطف معاملة، رجاء أن يتذكر أو يخشى»⁽²⁾.

فلا يمكن أن يترك فرعون في طغيانه، بل لا بد من إيقافه عند حده وإرجاعه إلى الصواب والجدادة، ولكن أي أسلوب من الأساليب الذي

(1) سورة طه، الآيات 43 - 44.

(2) قصص الأنبياء، لابن كثير، تحقيق مصطفى عبد الواحد، ج 2، ص 37، ط 1، مطبعة دار التأليف، مصر 1968 م.

يتبع في الهداية؟ هل هو أسلوب القوة والعنف؟ إنه لا يجدي ولا يتناسب مع روح الرسالة الإلهية التي لا تلجأ إلى القوة والعنف، إلا بعد استنفاد الوسائل السلمية.

فربما يكون هذا الطغيان ناشئاً عن غفلة ونسيان، واستسلام للقوة المادية التي يتمتع بها، وضعف القوة الأخرى التي تسيطر على كل ما في الكون من قوى. ولذا، فلا بد للرسول الداعية، أن يثير لديه الذكر ليتذكر ويجعله، وجهاً لوجه، أمام القوة الإلهية المطلقة. إذاً، فلا بد من القول اللين، لأنه يتيح للفكرة أن تحافظ على هدوئها، بعيداً عن جو الصخب والحماس والتحدي. وعلى الداعية أن يملك زمام نفسه، وأن يتعد عن جو الإثارة والصخب، ويعطي المخاطبين مجال التأمل والتفكير دون أن يتعرضوا لهزة المفاجأة العنيفة التي تثير أعصابهم، وتركهم يعيشون في إطار الذات الشخصية، بعيداً عن الفكرة والتفكير.

ومن هنا جاء التوجيه الإلهي منسجماً مع الحكمة ومصرراً على الموعظة الحسنة، كما في قوله تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِّئَلَّا يَعْلَمَ يَنْذَكُرُ أَوْ يَخْشَى﴾ (1).

ومن خلال تتبع الحوار البناء، الذي دار بين موسى - عليه السلام - وفرعون الطاغية، تتضح شجاعة موسى، شجاعة المؤمن الواثق من نفسه وعقيدته، حيث يتحدى فرعون وقومه. وما لي أطيل الحديث، والقرآن الكريم يسوق ذلك الحوار بكل بساطة: ﴿وَلَا تَدْنِ رَبُّكَ مُوسَىٰ أَنِ أَنتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ١٠ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ۖ أَلَا يَشْقُونَ ١١ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ ١٢ وَيَضِيقُ صَدْرِي وَلَا يَنْطَلِقُ لِسَانِي فَأَرْسِلْ إِلَىٰ هَارُونَ ١٣ وَلَهُمْ عَلَىٰ ذَنْبٍ فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ ١٤ قَالَ كَلَّا فَذْهَبَا بِآيَاتِنَا ۖ إِنَّا مُنْتَصِمُونَ ١٥ فَأَنبَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا رَسُولُ

(1) سورة طه، الآية 44.

رَبِّ الْعَالَمِينَ ﴿١٦﴾ أَنْ أَرْسِلَ مَعَنَا بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿١٧﴾ قَالَ أَلَمْ تُرَبِّكَ فِينَا وَلِيدًا وَلَبِثْتَ فِينَا مِنْ عُمُرِكَ
سِنِينَ ﴿١٨﴾ وَفَعَلْتَ فَعْلَكَ آلَئِيْ فَعَلْتَ وَأَنْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ ﴿١٩﴾ قَالَ فَعَلْنَاهَا إِذَا وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ ﴿٢٠﴾
فَفَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ ﴿٢١﴾ وَذَلِكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَى أَنْ
عَبَدْتَ بَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٢٢﴾ قَالَ فِرْعَوْنُ وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ ﴿٢٣﴾ قَالَ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ
كُنْتُمْ مُوقِنِينَ ﴿٢٤﴾ قَالَ لِمَنْ حَوْلَهُ أَلَا تَسْتَمِعُونَ ﴿٢٥﴾ قَالَ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ ﴿٢٦﴾ قَالَ إِنَّ
رُسُلَكُمْ الَّذِينَ أُرْسِلَ إِلَيْكُمْ لَمُجْنُونٌ ﴿٢٧﴾ قَالَ رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ
تَعْقِلُونَ ﴿٢٨﴾ قَالَ لِمَنْ أَتَّخَذُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ ﴿٢٩﴾ قَالَ أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ
مُّبِينٍ ﴿٣٠﴾ قَالَ فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴿٣١﴾ ﴿١﴾

ومن خلال معايشة الآيات التي حاورت فرعون وقومه، يتضح رد
فرعون، حيث قال: ﴿لِمَنْ أَتَّخَذُ إِلَهًا غَيْرِي لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ﴾ ﴿٣١﴾ .
هذه هي الحجة، وهذا هو الدليل: التهديد بأن يسلك موسى - عليه
السلام - في عداد المسجونين، فليس السجن عليه ببعيد، وهو الإجراء
الرادع عند الطغاة المتجبرين، وهذا هو العجز بعينه، وهو علامة الضعف
الباطل أمام الحق الساطع، وتلك الطرق التي يسلكها الطغاة، فهو
سبيلهم في القديم والحديث. ويرد نبي الله - عليه السلام - بأسلوب
الأنبياء الوديع: ﴿أَوَلَوْ جِئْتُكَ بِشَيْءٍ مُّبِينٍ﴾ ﴿٣٠﴾ ؟ ولكن فرعون لا يفهم هذا
الأسلوب، ويصر ويعاند قبل نهاية الجولة مع نبي الله موسى - عليه
السلام -، ويبدو له وجهة نظر جديدة، يا ترى ما هي؟ يريد أن يتخلص
من موسى ويستريح: ﴿وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ
أَنْ يُبَدِّلَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ﴾ ﴿٣٢﴾ ﴿٢﴾

وهو لا يعلم أن قتل موسى، لا ينهي النزاع والصراع بين الحق

(1) سورة الشعراء، الآيات 10 - 31.

(2) سورة غافر، الآية 26.

والباطل . ولعل من السخرية والهزل أن نقف أمام حجة فرعون، وكيف أنه يريد قتل رسول الله الذي جاءه برسالة، نعم إنها كلمة كل طاغية بعينها، إنه الباطل الكالح الذي لا يقف في وجه الحق . ويلتجئ موسى - عليه السلام - إلى حظيرة الله وحصنه المنيع، الذي يلجأ إليها كل نبي : ﴿ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنَّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ ﴾ (٢٧) (١).

كما أن هناك حواراً عنيفاً وجدلاً حاداً، جرى بين موسى وفرعون. وآيات سورة غافر توضح ذلك الحوار: ﴿ وَيَقُولُ مَا لِيَ بِإِسْمَ اللَّهِ لَئِنْ أَدْعُوكُم إِلَى النَّجْوَىٰ وَدَعُونِي إِلَى النَّارِ ۖ لَأَكْفُرَنَّ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ ۚ مَا لِيَ بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ ۚ لَاجِرَةً ۚ إِنَّمَا نَدْعُونِي إِلَيْهِ لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ ۚ وَأَنْ مَرَدَّنَا إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْأَشْرَفِينَ هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ ۖ فَسَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ ۚ وَأَفْوِضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ۚ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴾ (٤٤) (٢).

ورغم ما ساقه نبي الله موسى - عليه السلام - من دلائل وحجج، لإقناع فرعون وقومه، إلا أن القوم عموا عن الحق، ولكنه واصل معهم المطاف، حتى كانت النهاية المحتومة، الغرق والطوفان: ﴿ وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُّبِينٍ ۖ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ فَاتَّبَعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ ۚ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ ۚ يَقْدُمُ قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَأَوْرَدَهُمُ النَّارَ ۚ وَبِئْسَ الْوَرْدُ الْمُورَدُ ۚ وَاتَّبَعُوا فِي هَٰذِهِ لَعْنَةً ۚ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ بَشَرُ الْأَرْفَادِ الْمَرْفُودِ ﴾ (٩١) (٣).

ساقى الآيات خطوات القصة قصة، موسى وفرعون، ونهاية القوم

-
- (1) سورة غافر، الآية 27.
(2) سورة غافر، الآيات 41 - 44.
(3) سورة هود، الآيات 96 - 99.

المجرمين، حيث إن فرعون يقود القوم، كما يقود الراعي قطع الغنم، فأوردهم النار، فبئس الورد المورود.

وهكذا يطوي القرآن الكريم صفحتهم السوداء، ويجعلهم ذكرى وعبرة لمن اعتبر.

إن ما سناقه القرآن الكريم من جدال وحوار وحجاج، دار بين موسى - عليه السلام - وقومه من بني إسرائيل وبين فرعون، في العديد من سوره، يعتبر من الدروس المستفادة المملوءة بالعظات والعبر، التي تضيء طريق الخير، وتهدي للتي هي أقوم.

درس يعلم الناس أصول الجدل وآداب المحاجة، بالإضافة إلى الوقوف بكل شجاعة وكبرياء أمام الباطل وأعوانه.

تجلى ذلك واضحاً في مواقف كثيرة وقفها موسى - عليه السلام - مع القوم وزعمائهم، وخاصة موقفه من فرعون الطاغية، حينما عرض عليه كلمة الحق، ودعاه إلى الإيمان بالله، فلقد وقف صامداً أمام فرعون في كبريائه وغلوائه وبطشه وجبروته.

يتضح ذلك حينما قال لموسى - عليه السلام -: ﴿إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَاسُوسَىٰ مَسْجُورًا ۖ﴾⁽¹⁾. فأجابه موسى - عليه السلام - دون مبالاة واكتراث: ﴿لَقَدْ عَلِمْتُمَا أَنزَلَ هَٰؤُلَاءِ إِلَّا رَبَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بَصَائِرَ وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَافِرْعَوْنُ مَسْجُورًا ۖ﴾⁽²⁾.

ثم إنه من هذا الجدل، وضحت الحجة، وكشف الله تعالى للظالمين طريق الهداية، حين لمسوا المعجزة الخارقة، التي أجراها الله على يد موسى - عليه السلام - أن الحق في جانبه، فأذعنوا وخضعوا

(1) سورة الإسراء، الآية 101.

(2) سورة الإسراء، الآية 102.

واستسلموا. يتجلى ذلك في موقف السحرة، بعد أن أبطل الله سحرهم، حيث ألقى موسى عصاه: ﴿فَوَقَعَ الْحَقُّ وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ﴾ (١١٨) (١).

وهكذا ينصر الله أوليائه، ويحق الحق ويعلي لواءه، والله غالب على أمره.

هذه هي الحلقة الأخيرة في جدال الأنبياء والرسل لأقوامهم، ساقى إنذاراً لزعماء الكفار ومن اتبعهم. فإن هؤلاء الزعماء سيوردونهم النار، فبئس هي من مورد، وسيكون نصيبهم جميعاً لعنة في الدنيا والآخرة، وبئس ذلك النصيب.

﴿فَأَرَادَ أَنْ يَنْفِرَ مِنْهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا﴾ (١٠٣) (٢)، وإن في ذلك لعبرة.

خاتمة الرسل - عليهم السلام -

وهكذا نلمس من دعوات هؤلاء الرسل - عليهم السلام - وغيرهم ممن تعرض القرآن الكريم لذكرهم في أكثر من موضع، موقف الرسول الذي يسمو على الاضطهاد، ويرتفع على الظلم، فلا يثور، ولا يغضب عندما تفاجئه الشتائم، أو تلاحقه التهم، بل يتحدى ذلك بهدوء الرسالة، بخطوات متزنة ثابتة، لا تنحرف ولا تزيف، وإنما تنطلق لتوجه ولتنصح، إخلاصاً لصفة الرسالة وانسجاماً مع روح التبليغ.

ولقد رسم القرآن الكريم صورة واضحة المعالم لمنهج الرسل جميعاً - عليهم السلام -، ومنهج كل الدعاة إلى الحق، في كل زمان ومكان.

(١) سورة الأعراف، الآية ١١٨.

(٢) سورة الإسراء، الآية ١٠٣.

فأتى بصورة هذا المنهج على لسان كل نبي، في عبارات لها وضوح العقيدة، وفصاحة الحق، فيها عبير النبوة وصفاء الروح، ولا تحتاج إلى خيال، وإنما تنبع من الواقع. إن رحلة الرسل - عليهم السلام - قد تابعت حلقاتها المضيئة في حياة كل المجتمعات البشرية، ولم أسق من موكب الرسائل سوى بعض هذه الحلقات، لأن الرسائل الإلهية ودعوة الرسل - عليهم السلام - واحدة، دعوة إلى عبادة الله وحده، ونبذ لعبادة غيره.

«إن الحقيقة الأساسية موضوع رسائل الرسل، هو توحيد الله، ونبذ كل صور الشرك، هذا هو المحور في القضية المطروحة من قبل الوحي الإلهي على الفكر البشري. عبر تاريخه الطويل، ومن خلال تتبع صور الجدل والحوار الذي دار بين الأنبياء والمرسلين وأقوامهم، لن يجد المتتبع لتلك الصور العنف والشدة والغلظة، وإنما يجد بدلاً من ذلك اللين والتسامح والرفق أسلوب الحكمة والموعظة الحسنة والجدل والتي هي أحسن في أكثر من موقف، وفي أكثر من آية، وليس غريباً، لأن الإنسان هو الإنسان، في كل زمان ومكان، في نوازعه وميوله، وفي مشاعره وأحاسيسه، فلن يختلف الخط العام للأسلوب الحكيم، الذي ينفذ إلى تلك المشاعر والأحاسيس، بل تختلف كيفياته وأشكاله، تبعاً للتطور الفكري والعقل الاجتماعي حسب التطور الزمني»⁽¹⁾.

لقد مضت الرسائل واحدة إثر واحدة، تأخذ بيد البشرية، وتمضي بها صعداً في الطريق على هدى ونور، والبشرية تشرد من هنا ومن هناك، وتحميد عن المنهج المرسوم، وتغفل عن حذاء الرائد، وتنحرف في فترة ريثما يبعث لها رائد جديد، وفي كل مرة تنكشف لها الحقيقة في صورة مترقية تتناسب وتجاربها المتجددة، حتى إذا كانت الرسالة

(1) أنظر: بداري أبو العلاء علي حسن، الرائد إلى سليم العقائد، ط 1، ص 68، مطابع دار الكتاب العربي بمصر 1956 م.

الأخيرة، كان عهد الرشد العقلي، فجاءت الرسالة الأخيرة تخطب العقل البشري، لتتابع خطواتها في ظل تلك الخطوة النهائية. وكانت خطوط الحقيقة الكبرى من الوضوح، بحيث لا تحتاج بعد إلى رسالة جديدة.

وبعد، فإما أن تسير البشرية داخل هذاالنطاق الشامل، الذي يسعها دائماً ويسع عملها الدؤوب، ويصلها بالحقيقة التي لا تصل إليها من أي طريق غيره. وإما أن تشرذ وتضل وتبتعد عن معالم الطريق.

الفصل الثالث

جدال ومحااجة القرآن الكريم عن عقيدة البحث والجزاء

المبحث الأول

جدال ومحااجة القرآن الكريم عن أحقية البعث

الإيمان بالبعث والجزاء

إثبات حقيقة البعث

الإيمان بالبعث مظهر من مظاهر الإيمان، وغاية من غايات الرسائل الإلهية. ولذلك نجد القرآن الكريم قد تحدث باستفاضة في بيان حقيقة البعث، ونبه العقول إليه، وما من موضع في القرآن الكريم إلا ذكر فيه البعث⁽¹⁾.

وقيام الدليل عليه بقياس قدرة الله تعالى، وأن من غير البعث تكون الحياة الدنيا عبثاً لا جدوى منها، كما قال تعالى: ﴿الْحَسِبُّكُمْ أَنْمَّا خَلَقْنَاكُمْ عَبَثًا وَأَنْكُمْ إِلَيْنَا لَا تُرْجَعُونَ﴾⁽²⁾.

وكما في قوله تعالى: ﴿أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى﴾⁽³⁾ أَلَمْ يَكُنْ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنًا⁽⁴⁾ ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى⁽⁵⁾ فَعَمَلَ مِنْهُ الذَّكَرَ وَالْأُنثَى⁽⁶⁾ أَلَيْسَ ذَلِكَ بِقَدِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى⁽⁷⁾؟⁽³⁾

(1) أنظر: الإيمان باليوم الآخر، د. التونجي عبد السلام، ص 77، ط 1، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية، طرابلس 1335 و.ر.

(2) سورة المؤمنون، الآية 115.

(3) سورة القيامة، الآيتان 36 - 40.

«وكفر الإنسان بهذا الركن من أركان الإيمان، يستلزم كفره بحكمة ربه وعدله في خلقه، وكفره بنعمته بخلقه في أحسن تقويم، وتفضيله على أهل عالمه الأرضي. ومن لوازم الكفر والجهل كله، إحتقاره لنفسه، باعتقاده أنه خلق عبثاً، لا لحكمة بالغة، وأن وجوده في الأرض موقوف محدد بهذا العمر القصير، المنغص بالهموم والمصائب والظلم.

وإذا كان هذا الجزاء غير مطرد في الدنيا لجميع الأفراد، تعين أن يكون جزاء الآخرة هو المظهر الأكبر للعدل العام⁽¹⁾.

والمتتبع لآيات القرآن الكريم، يجد أن المجادلة في أمر البعث، وإنكاره مقترنان بالكفر، ومقترنان بإنكار الرسل - عليهم السلام -.

والقرآن الكريم يرد على المنكرين إنكارهم بمنطق العقل والحق. فالله الذي خلق السموات والأرض وما فيهما، هو الذي يملك الرزق، وهو الذي أنشأ الحياة والأحياء. وبقياس الغائب على الشاهد، يثبت، بلا ريب، أن القادر على الإنشاء قادر على الإعادة. وإن من آفة الإدراك وفساد التفكير، أن يحسبوا أن ثمة عائقاً يعوق المنشئ عن الإعادة، تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً.

وقد تتابعت الآيات متحدة عن البعث في هذا اليوم الموصوف، مستدلة على إمكانه ووقوعه بما تقر به العقول السليمة.

﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنَ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِّن تُّرَابٍ ثُمَّ مِّن نُّطْفَةٍ ثُمَّ مِّن عَلَقَةٍ ثُمَّ مِّن مُّضْغَةٍ مُّخَلَّقَةٍ وَغَيْرِ مُخَلَّقَةٍ لِّنُبَيِّنَ لَكُمْ وَنُقَرُّ فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ إِلَىٰ آجَلٍ مُّسَمًّى ثُمَّ نُخْرِجُكُمْ طِفْلاً ثُمَّ لِنَبْلُغَهُ أَشْدَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَّن يُتَوَفَّىٰ وَمِنْكُمْ مَّن يُرَدُّ إِلَىٰ أَرْذَلِ الْعُمُرِ لِكَيْلَا

(1) تفسير القرآن الكريم الشهير بتفسير المنار، محمد رشيد رضا، ج 11، ص 175، ط 3، نشر دار المعرفة، لبنان.

يَعْلَمُ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ وَأَنْبَتَتْ
مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَازِجٍ ﴿٥﴾ (١).

كان هذا تقديم القرآن الكريم للبعث والحياة الأخروية، فاستدل بإمكان البعث بما يرى من شواهد الواقع الحسي في الأرض، التي تحيا بعد موت بإنزال المطر، وفي بقية الكائنات الحية، تخرج ويشاهدها الإنسان، أول وهلة، تبدو هامدة ميتة (٢).

والقرآن الكريم قد حضّ على وجوب الإيمان باليوم الآخر، نظراً إلى أهمية هذا اليوم، وما فيه من حساب على أعمال الإنسان في هذه الحياة. فالיום الآخر يبدأ فيه البعث، حين يعود الناس بأجسادهم وأرواحهم، كما جاء في سياق الآية السابقة. وفي هذا اليوم، يقع الحساب لتكشف حقائق الناس، ويتميز الذين يعملون الصالحات من غيرهم، ليرى كل إنسان نتيجة عمله، هل رسب أم نجح. إذ ليس من المعقول أن يتساوى الناس، اقرأ قوله تعالى: ﴿أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَنْ نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ﴾ (٣) وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَاجِئِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ﴿٣٨﴾ (٤).

وقوله: ﴿أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ﴾ (٢٨) (٤).

فالإيمان باليوم الآخر، إذاً، من مقتضاه الإيمان بالحساب، والإيمان

(١) سورة الحج، الآية ٥.

(٢) أنظر: القرآن العظيم هدايته وإعجازه، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة 1966، ص 278، 279.

(٣) سورة الجاثية، الآيتان 21، 22.

(٤) سورة ص، الآية 28.

بالجنة والنار: ﴿إِنِّي عَذْتُ رَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْمِنُ بِيَوْمِ الْحِسَابِ﴾ (٧٧) (١).

وأمر إحياء الإنسان وبعثه، ليس أمراً مستحيلاً، فالله خلق الإنسان خلقاً بعد خلق، وطوره طوراً بعد طور، بدأ خلقه من تراب، ثم من نطفة، ثم من علقه، ثم من مضغة، ثم جنيناً يتحرك في قرار مكين، ثم أخرجه طفلاً يتنسم نسيم الحياة، ثم سواه شاباً سوياً، ورباه حتى جعله شخصاً قوياً، يعمر منه من يعمر. فمن كانت هذه قدرته في نشأة الإنسان وأطوارها المشاهدة، لا يعجزه الإحياء بعد الموت ليجازي كلاً على ما فعل في هذه الدنيا.

وقد تكرر هذا اللون من الاستدلال على البعث، في سور القرآن الكريم، بصورة مختلفة في الإجمال والتفصيل، ليقيم تعالى الحجة على أهل الإلحاد والمعاندين، وليوثق عرى الإيمان في قلوب المؤمنين.

ومن ذلك قوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرِ الْإِنْسَانُ أَنَّا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُبِينٌ﴾ (٧٧) وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رَمِيمٌ (٧٨) قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ (٧٩) (٢).

وتوشك الآيات القرآنية في خلق الإنسان، أن تكون، في الغالب الأعم، موجهة إلى الاستدلال بهذه النشأة الأولى على إمكان النشأة الأخرى.

الدار الآخرة

«اقتضت حكمة العلي القدير، أن يجعل وراء هذه الحياة، حياة

(١) سورة غافر، الآية ٢٧.

(٢) سورة يس، الآيات ٧٧ - ٧٩.

أخرى، يرى فيها المرء جزاء عمله: ﴿مَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ ۖ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ ۖ﴾⁽¹⁾.

وجاء القرآن الكريم لإقناع الناس بأن وراء هذه الدار دار أخرى غير هذه الدار.

وعناية القرآن الكريم بهذه القضية، لأنها أصل من أصول الصلاح في العالم، فلو أن الناس جميعاً استقرت فيهم عقيدة البعث، وآمنوا بها إيماناً لا يخامرهم شك، لاستقامت أمورهم في دنياهم، وكثر فيها الخير والإحسان، وقلّ بينهم الشر والفساد⁽²⁾.

فإقناع الناس بهذا اليوم القادم، من أصول السلوك السوي في الإسلام، فكما أن راكب القطار مؤمن بأنه سينزل في مكان قادم، فكذلك المسلم يعلم أن الأيام الجارية، ستقف به حتماً لترده إلى مولاه، حيث يلقي جزاء عمله، جزاء العمر، ويحني ثمرة ما فعلت يداه، ولا يظلم ربك أحداً.

ولكن الكثير من البشر، في كل عصر، تغلب عليهم الشقاوة، وتغريهم هذه الدنيا بزخارفها ومتاعها الزائل، وكثير منهم يعتريهم الشك في البعث ودار الجزاء، فلا يصدقون أنهم سيبعثون بعد الموت، وأنهم سيتعرضون للحساب.

البعث حقيقة لا شك فيها

ولقد أخبر الله تعالى بأن البعث للدار الآخرة، في يوم الجزاء، حقيقة مقررة في قضاء الله وقدره، ستوضع موضع التنفيذ، إذا جاء أجلها المحدد في علم الله. فالبعث أمر واقع لا محالة، وستحيا الخلائق بعد

(1) سورة الزلزلة، الآيتان 7 - 8.

(2) أنظر: مجلة الأزهر، مجلد 22، ص 589.

موتها، الذي قدره الله عليها، وليس ذلك ببعيد أو مستغرب في قدرة الله الذي خلق السموات والأرض، وخلقهن أكبر من خلق الإنسان، أوليس الذي ابتدع خلق الإنسان على غير مثال سبق، بقادرٍ على إعادته، بلى إنه لقادر: ﴿وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ﴾ (٧) (١).

عقائد الناس ونظرتهم إلى البعث والجزاء

لقد أجمع أهل الشرائع وأهل الملل، بحسب أصولها الصحيحة، على أن البعث حق لا شك فيه، وذلك لأنه أمر جائز الوقوع عقلاً. وقد جاءت الأخبار الإلهية الصريحة القاطعة في جميع الأديان، وأنزلها الله على جميع رسله - عليهم الصلاة والسلام - بأن البعث من الأمور المقتضية بقضاء الله وقدره، التي لا شك واقعة متى حان وقتها، والواجب يقتضي التسليم لأخبار الله تعالى، والإيمان بما تضمنته دون تردد أو تأويل، لأن الذي وضع الخطة هو أدري بها، فما بالك، إن كان الذي وضع الخطة هو الله تعالى، لأن كل ما يجري في هذا الكون بإرادته وعلمه!

وحقيقة البعث لم تخف حتى عن المفكرين والفلاسفة من غير أهل الملل والشرائع، بعد أن اهتموا إليها بالبحث والنظر والتمحيص، إذ اهتموا إلى معرفة وجود الخالق العظيم، الذي بأمره يدبر هذا الكون الواسع الأرجاء. لقد اهتمدى هؤلاء إلى حقيقة أن هناك حياة أخرى، غير هذه الحياة، يتم فيها عدل الله، لما لمسوه من الواقع المعيش، حيث شاهدوا كثيراً من الناس أخذت حقوقهم ظلماً وعدواناً من فئة قوية متجبرة، لم تلق من يردعها، ومات هؤلاء ولم يقتص منهم هؤلاء المظلومون.

(١) سورة الحج، الآية ٧.

لكن رافق تصور هؤلاء لحقيقة الحياة الأخرى أوهام كثيرة، ذلك أنهم جروا في هذا التصور وراء محض الخيال، دون أن يتلقوا شيئاً من علم الغيب عن طريق الوحي الإلهي.

ولقد أنكر هؤلاء البعث بمفهومه الصحيح، الوارد في القرآن الكريم، وفي كافة الشرائع الصحيحة.

ثم انقسم هؤلاء المفكرون إلى ثلاث فرق:

الفرقة الأولى: وهم الذين يجمعون بين إنكار الخالق وإنكار البعث. وهؤلاء تسموا بالدهريين، وليس لهؤلاء أدنى شبهة، فضلاً عن حجة. حكى عنهم القرآن الكريم، قال: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ٢٤﴾ وإذا شككنا عليهم آياتنا يتنكبنا ما كان جنتهم إلا أن قالوا أثواباً بائناً إن كنتم صادقين ٢٥ ﴿قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ مَرِّئِيكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ٢٦﴾ (١).

وهؤلاء أنكروا أمر البعث، بعد أن أنكروا وجود الخالق، الذي تضافرت كافة الأدلة عليه، فكل ذرة في هذا الكون، بما في ذلك من أدلة في أنفسهم، تشهد بوجود الخالق وقدرته.

الفرقة الثانية: وهم المعترفون بوجود الخالق، ولكنهم أشركوا به، وأنكروا البعث وحقيقته، وأغلبهم من الوثنيين ومن العرب المشركين في عصر البعثة. وليس لهؤلاء من حجة، فقد استبعدوا واستغربوا البعث مطلقاً. ساق القرآن قولهم: ﴿بَلْ عَجَبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ فَقَالَ الْكَاْفِرُونَ هَذَا شَيْءٌ عَجِيبٌ ٢٧﴾ أَوَدَامِئْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ٢٨﴾ (٢).

(1) سورة الجاثية، الآيات 24 - 26.

(2) سورة ق، الآيات 2، 3.

الفرقة الثالثة: وهؤلاء يؤمنون بالخالق، ولا يشركون به أحداً. ولكنهم ينكرون أن يبعث الإنسان حياً بجسده، ويجازي على عمله في هذه الدنيا، لا لشيء، إلا لأنهم حكموا تصوراتهم الخاصة في أمور الغيب، دون أن ينظروا إلى الحقائق التي نادت بها الشرائع الصحيحة.

واستبعادهم أمر البعث الجسدي، ليس لهم فيه أي دليل، وإنما هو اعتماد على توهمات العقل، دون الحكم على ذلك، سلباً أو إيجاباً بشكل قاطع.

محاجة منكري البعث

البعث يدخل في شمول العقيدة الإسلامية، التي تفرض على معتنقيها أن يؤمنوا بكل ما تحويه من حقائق ثابتة بنفسها، وهي ذات وجود واقعي لا شك فيها، لأنها أتت من باب الإخبار الذي لا يقبل النسخ أو الجدل. ولهذا وجب الإيمان بالبعث وما يترتب عليه. إذ الحقائق الذاتية لا تكون دائماً حسية، بل قد تكون غيبية وفي أعلى مراتب الإيمان، باعتبار هذا الإيمان يقوم على التسليم بوجود الله، بدلالات أفعاله في الأنفس والآفاق. ولهذا ادخر الله تعالى ثواباً عظيماً وأجرأ ومغفرة للذين يؤمنون بالغيب: ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ﴾ (١٢) (١).

إن الإيمان بالغيب هو العتبة التي يتجاوزها الإنسان، حتى يتجاوز مرتبة الحيوان الذي لا يدرك إلا ما يراه حسياً. إن مراتب الإنسان أعلى من كل هذا، لماذا؟ لأن الوجود أكبر وأشمل من ذلك الحيز الضيق، الذي تدور في نطاقه حواس الإنسان.

(1) سورة الملك، الآية 12.

لقد كان الإيمان بالغيب هو مفرق الطريق في ارتقاء الإنسان الذي أكرمه الله على سائر خلقه، وأراده أن يكون خليفته في هذه الأرض.

فالإيمان بالغيب والبعث مترابطان تمام الارتباط، وهما من الحقائق الثابتة التي لها قيمتها في توجيه الإنسان.

لهذا أوجب الإسلام الإيمان بهما، دون أي مجادلة أو تبديل أو تعديل، لأنهما مسلمّات لا تقبل النقاش والجدل.

إن البعث والدار الآخرة حقيقة غيبية ثابتة، يترتب على معرفتها تقويم سلوك الناس جميعاً. إذ يعرف كل إنسان أنه سيبعث يوم القيامة، وسيحاسب على كل صغيرة وكبيرة. لهذا فقد اهتم القرآن الكريم باليوم الآخر، وتحدث عنه كثيراً.

ومن هذا المنطلق، جاء القرآن بالأدلة والبراهين، ليقيم الحجة على منكري البعث.

المبحث الثاني

في مقام حاجة منكري البعث

تعدد مواقف المنكرين

إن مرد منكري البعث يرجع في مفهومهم إلى الحالات الآتية :

المجموعة الأولى :

استبعدت البعث لكونه أمراً لا تدعو إليه حاجة الناس ، لما فيه من غرابة ، وليس وراءه مصلحة ترجى .

المجموعة الثانية :

وهم الدهريون ، لمقولتهم الفلسفية وخلاصتها ، أن الكون وجد هكذا ، أي بدون موجد .

المجموعة الثالثة :

وهم الذين أنكروا البعث لجأاً ومكابرة وعناداً .

ولقد تتبع القرآن الكريم هؤلاء المنكرين للبعث ، وردّ على كل فريق منهم بما يناسب إنكارهم لقضية البعث والجزاء .

اللون الأول من ألوان الإنكار لقضية البعث والجزاء

هذه هي المجموعة الأولى التي استبعدت الأمر لما فيه من غرابة، كما حكى عنهم القرآن الكريم: ﴿أَذَامِنَّا وَكُنَّا بُدْءًا لَكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ ۖ﴾⁽¹⁾.

اعتمدت هذه الفرقة، في إنكارها للبعث، على أنه من المستبعد حدوثه، لما فيه من غرابة، لأنه لم يعهد في هذه الحياة أن قام أحد من رمسه، وأنه تبعاً للأحاسيس المادية، لا تكاد عقولهم تصدق وتسلم بسهولة، على أن الجسم، بعد أن يتحلل ويحل به الفناء الكامل، تعود فيه الحياة ويصير حياً يسعى ويدرك.

وقد جاء في القرآن الكريم، على لسان هؤلاء قوله: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا كُنَّا عِظْمًا وَرُفَاتًا أَوْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۖ﴾⁽²⁾.

وقوله: ﴿وَقَالُوا أَإِذَا ضَلَلْنَا فِي الْأَرْضِ أَإِنَّا لَفِي خَلْقٍ جَدِيدٍ بَلْ هُمْ بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ كَافِرُونَ ۖ﴾⁽³⁾.

كان رد القرآن الكريم على هؤلاء، الذين يستبعدون أمر البعث، أن الله لا يعجزه شيء في الأرض ولا في السماء، وليس عليه شيء بمستبعد، إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون، فهو القوي القادر، خلق الإنسان وأنشأه من العدم، ﴿وَهُوَ الَّذِي يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ ۖ﴾⁽⁴⁾. وقوله: ﴿وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا وَنَسِيَ خَلْقَهُ قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظْمَ وَهِيَ رِيشٌ ۖ قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ ۖ﴾^(٥) الَّذِي جَعَلَ لَكُم مِّنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِّنْهُ تُوقَدُونَ ۖ﴾^(٦) أَوَلَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِقَدِيرٍ عَلَىٰ أَن

(1) سورة ق، الآية 3.

(2) سورة الإسراء، الآية 49.

(3) سورة السجدة، الآية 10.

(4) سورة الروم، الآية 27.

يَخْلُقُ مِثْلَهُمْ بَلَىٰ وَهُوَ الْخَلَّاقُ الْعَلِيمُ ﴿٨١﴾ إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾ فَسُبْحَانَ
الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾ (١).

تناولت هذه الآيات الكريمة إثبات البعث والرد على من أنكره، في
أبلغ صورة وأوفى حجة، وقطعت على المنكرين سبيل الدفاع عن آرائهم
الباطلة وحجّتهم الداحضة؛ فإن القادر على بدء الخلق، لا يعجزه أن
يعيده؛ لأن الإعادة ليست بأصعب عند ذوي العقول من الابتداء. وقد
زاد الله هذه الحجة قوة ووضوحاً، فذكرهم بقدرته على إخراج النار مما
ينبت من الماء، والماء والنار ضدان، فمن قدر على ذلك، فليس بمنكر
عليه أن يعيد ما أفناه. ثم قوى هذه الحجة وزادها شرحاً وبلغ بها غاية
الإيضاح والتوكيد، بما نبه إليه من أن إعادة الناس بعد الموت ليست
أصعب من خلق السموات والأرض ابتداءً، وفي ذلك يقول في آية
أخرى: ﴿لَخَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا
يَعْلَمُونَ ﴿٥٧﴾﴾ (٢). ثم أثبت لنفسه القدرة المطلقة والإرادة النافذة:
﴿... إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴿٨٢﴾﴾. ودل على أن كل المخلوقات
ملكه، وأن مصير الناس إليه، بقوله: ﴿فَسُبْحَانَ الَّذِي بِيَدِهِ مَلَكُوتُ كُلِّ
شَيْءٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ﴿٨٣﴾﴾. فما ترك زيادة لمستزيد، ولا حجة لمعاند
مكابر.

هذا وقد أورد القرآن الكريم آيات تجاه المنكرين للبعث لغرابته،
فضرب لهم الأمثلة الحسية في أنفسهم وفي الحياة الدنيا، إستناداً إلى أن
الله لا يعجزه شيء، وأن بعث الإنسان يوم القيامة، هو بمثابة يقظته في
الدنيا بعد منامه، وهذا التشبيه تقريب لأذهان الناس، فقال: ﴿اللَّهُ
يَتَوَفَّى الْأَنفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَالَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا فِيمِمْسِكَ إِلَهِ قَضَىٰ عَلَيْهَا الْمَوْتَ وَيُرْسِلُ

(١) سورة يس، الآيات 78 - 83.

(٢) سورة غافر، الآية 57.

الْآخِرَى إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ ﴿٤٢﴾^(١).

كما ضرب أمثلة، حدثت فعلاً في أزمنة ماضية، وقد جرت فيها إعادة الحياة بعد الموت، منها:

1 - حادثة أهل الكهف: وكيف ضرب الله على آذانهم ثلاثة قرون وتزيد، ثم أعثر عليهم ليعلم الناس بشهادة الحس كيف يحيي الله الموتى، وفي ذلك يقول: ﴿وَكَذَلِكَ أَعْرَضْنَا عَنْهُمْ لِيَعْلَمُوا أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيهَا﴾^(٢).

2 - «ومنها قصة العزيز، الرجل الصالح من بني إسرائيل، الذي استبعد كيف يحيي الله الموتى فأراه الله كيف يبعثه هو نفسه، وشاهد مشاهدة حسية كيف أحياه الله بعد أن أماته»^(٣).

قال تعالى: ﴿أَوَلَمْ نَكُنْ لَّآلِ بْنِ مَرْيَمَ وَهَى خَاوِيَةً عَلَى عُرُوشِهَا قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَٰذَا اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا فَأَمَانَةُ اللَّهِ مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثْنَا قَالَ لَيْتَ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالَ بَلْ لَيْتَ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طُعَامِكِ وَشَرَابِكِ لَمْ يَتَسَنَّهْ وَانْظُرْ إِلَى جِمْارِكَ وَلِجَمْعِكَ ءَايَةً لِلنَّاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ كَيْفَ نُنشِزُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَلَمَّا بَيَّنَّا لَهُ قَالَ أَعْلَمُ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿١٥٩﴾﴾^(٤).

ثم إن القرآن الكريم، في الرد على هؤلاء، ومعالجة هذا الاستبعاد، يقول لهم ليست غفلتكم عن كثير من آيات الله التي تشاهدونها

(1) سورة الزمر، الآية 42.

(2) سورة الكهف، الآية 21.

(3) أنظر: شخصية المسلم كما يصورها القرآن، مصطفى عبد الواحد، ص 29، طبعة دار إحياء الكتب العربية، عيسى البابي الحلبي وشركاه.

(4) سورة البقرة، الآية 259.

بأعينكم، إلا لأنها صارت لديكم 'أموراً' مألوفة لكثرة حدوثها وتكرار رؤيتها.

فهذه الأرض تكون ميتة، فينزل عليها المطر، فتدب فيها الحياة، وتنبت نباتاً حسناً، لقوله: ﴿وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَرَبَتْ﴾⁽¹⁾، وقوله تعالى: ﴿وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُبَارَكًا فَأَنْبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَجَبَّ الْحَصِيدُ ۝ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لَهَا طَلْعٌ نَضِيدٌ ۝ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَيْتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ﴾⁽²⁾.

وهناك آيات كثيرة في الرد على منكري البعث، أساسها أن الله تعالى لا يعجزه شيء، فهو القوي القادر الذي خلق السموات والأرض، وأنشأ الإنسان من العدم، فكيف يصعب عليه أن يعيده!

﴿وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ﴾⁽³⁾. إلى غير ذلك من الآيات، وقد سبق ذكرها تذكراً بقدرة الله وتذكر بنشأة الخلق، ورداً على هذه الفارقة وغيرها لاستبعادهم أمر البعث والنشور وحقيقته.

اللون الثاني من جحود البعث وإنكاره، مبعثه نظرية فلسفية عميقة الجذور

اللون الثاني من ألوان التفكير المنكر للبعث، مبعثه نظرية فلسفية عميقة الجذور في التاريخ، خلاصتها أن الكون وجد مشتملاً على جميع العوامل التي تؤدي إلى تفاعله ذاتياً وتلقائياً، فليس هناك مؤثر فيه من

-
- (1) سورة الحج، الآية 5.
(2) سورة ق، الآيات 9 - 11.
(3) سورة الروم، الآية 27.

خارجه، بل كل ما فيه هو منه بطبيعته، مهياً للتزاوج والتوالد والتفاني ذاتياً. تبعاً لهذا يرى هؤلاء أن الموت يتم بفعل الزمن، وأنه نتيجة حتمية للتفاعل الذاتي، ومع ذلك، فهم يعترفون بأن الله هو الذي خلق هذا العالم، أو خلقه وتركه لمصيره وتفاعله الذاتي.

ولأنما لا يتدخل في إنهائه، لأن أجل كل شيء في الحياة تابع لانتهاء طاقته، وتبعاً لصلاحيتها للبقاء، واستمرارها الحيوي، بحيث إذا انتهى هذا التفاعل انتهت معه، وتحقق الفناء تبعاً لذلك.

فأصحاب هذا الرأي، وهم الدهريون، أشار الله إليهم بقوله: ﴿وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ﴾⁽¹⁾. وقال مشيراً إلى إنكارهم للبعث: ﴿إِنْ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ﴾⁽²⁾.

وقد رد عليهم القرآن الكريم بأبلغ حجة، في قوله: ﴿قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا ۖ أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ إِلَيْكَ رُءُوسَهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۖ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ۖ﴾⁽³⁾. ثم قوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ۖ﴾⁽⁴⁾ وهو الذي هبّ ويميت وله أن خيف الليل والنهار أفلا تعقلون⁽⁵⁾ بل قالوا مثل ما قال الأولون⁽⁶⁾ قالوا آءِذْ ذَمُّنَا وَكُنَّا تُرَاكِبًا وَعِظَمًا آءِذْ نَا لَمُبْعُوثُونَ⁽⁷⁾ لقد وعدنا نحن وءِآبَاؤُنَا هَذَا مِنْ قَبْلُ إِنْ هَذَا إِلَّا أَسْطِيرُ الْأَوَّلِينَ⁽⁸⁾ قُلْ لِمَنِ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ⁽⁹⁾ سَيَقُولُونَ لِلَّهِ قُلْ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ⁽¹⁰⁾.

(1) سورة الجاثية، الآية 24.

(2) سورة المؤمنون، الآية 37.

(3) سورة الإسراء، الآيات 50 - 52.

(4) سورة المؤمنون، الآيات 79 - 85.

فهؤلاء الدهريون ينكرون وجود مؤثر خارجي، ويرون أن الفناء يتم نتيجة للتفاعل بحكم الزمن. لهذا، لا يجدون مبرراً لوجود البعث، ما دام الفناء لا يتحقق بمؤثر خارجي. وتبعاً لهذا، ينكرون البعث والحكمة منه، واستطراداً ينتفي عندهم أن البعث حقيقة ثابتة لا بد منها. على أن القرآن الكريم يرد على هذا المفهوم بالحجة القاطعة، مخاطباً الفطرة الإنسانية، فيعبر عنها بالحجة والبرهان، تبعاً للبديهيات المعقولة، وعلى كافة المستويات، فلا يخص بالرد مستوى معيناً من العقول، فيقول: ﴿إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ مُتْرَفِينَ﴾ (٤٥) وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ الْعَظِيمِ (٤٦) وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَأَنْتَا لَمَبْعُوثُونَ (٤٧) أَوَآبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ (٤٨) قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ (٤٩) لَجَمْعُوعُونَ إِلَى مِقْتٍ يَوْمٍ مَعْلُومٍ (٥٠) (١).

هذا وقد رد الله تعالى على هؤلاء المنكرين للبعث ببرهان عقلي وحجة واقعية، إذ أشار سبحانه إلى أنه لم يخلق هذا الكون عبثاً - تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً -، إنما خلق الكون بالحق، وكل إنسان مسؤول عما كسبت يده. فقال: ﴿وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لِعَيْنٍ (١٦) لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا لَآتَخَذْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا إِنْ كُنَّا فَعِلِينَ (١٧)﴾ (٢). وقوله: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ (٣٧)﴾ (٣).

وقال تعالى في شأن هؤلاء المنكرين للبعث: ﴿أَفَرَأَيْتَ مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ (٣٧)﴾ (٤).

(1) سورة الواقعة، الآيات 45 - 50.

(2) سورة الأنبياء، الآيتان 16، 17.

(3) سورة الجاثية، الآية 22.

(4) سورة الجاثية، الآية 23.

فلقد اتخذ - هؤلاء المنكرون للبعث آلهتهم أهواءهم، وضلوا عن سبيل الله، فأنى لهم الهداية!

فهؤلاء المنكرون للبعث يتنافى تفكيرهم وسلوكهم العقائدي مع المنطق السليم، وهم يجهلون الحقيقة، إذ ليس من المعقول أن يخلق الله الناس، ويتركهم إلى أنفسهم في تصرفاتهم، تبعاً لاختيارهم، دون الرجوع إلى مالك الملك لمحاسبتهم، وإلا كان خلقهم عبثاً.

اللون الثالث من ألوان الإنكار لقضية البعث والجزاء

هو إنكار المعاندين لجأاً ومكابرة، بعد وضوح الحجة، كون البعث أمراً لا تدعو إليه الحاجة، وليس وراءه مصلحة ترجى، ولا تقضي به حكمة. فيقول المنكر لا أصدق هذا ولا أقبله، مهما قيل فيه، أو يقسم على تعنته، أو ما إلى ذلك من ألوان الإنكار عن لجأ وعناد.

وموقف القرآن الكريم أن يجابههم بالدعوة ويكررها عليهم مرة بعد مرة، ويقسم عليها في مقابل قسمهم، ويصور لهم يوم القيامة وأهواله، كما لو كانوا يشاهدونه، تخويفاً لهم وإرهاباً.

وجاء رده على لسان المنكرين: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ﴾⁽¹⁾.

وتتمثل معاندة المنكرين في قسمهم بأن الله لا يبعث من يموت، وجاء رد القرآن الكريم على ذلك بقوله: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ بَلَىٰ وَعْدًا عَلَيْهِ حَقًّا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ﴾⁽²⁾.

(1) سورة التناوين، الآية 7.

(2) سورة النحل، الآية 38.

وقال واصفاً المنكرين بقوله: ﴿قَالِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُم مُّنْكِرَةٌ وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ﴾ (١).

على أن المنكرين إذا بقوا مصرين على تعنتهم في إنكارهم للبعث، فقد صور الله تعالى وصفهم وحالهم وندمهم وحيرتهم، وهم ناكسو رؤوسهم، يرجون الله، بعد أن شاهدوا العذاب واقعاً بهم يوم القيامة، أن يرجعهم ليعملوا صالحاً، ولكن حق عليهم القول وأنى لهم ذلك: ﴿وَلَوْ تَرَىٰ إِذِ الْمُجْرِمُونَ نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ رَبَّنَا أَبْصَرْنَا وَسَمِعْنَا فَارْجِعْنَا نَعْمَلْ صَالِحًا إِنَّا مُوقِنُونَ﴾ (٢).

وقوله تعالى: ﴿فَوَرَبِّكَ لَنَحْشُرَنَّهُمْ وَالشَّيَاطِينَ ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهُمْ حَوْلَ جَهَنَّمَ جِثِيًّا﴾ (٣) .. إلى غير ذلك من الآيات التي تصور أهوال النار، وحيرة الكفار، واعترافهم بعد رؤية العذاب عياناً.

«إن البعث حقيقة إلهية، تدل على قدرة الله سبحانه وتعالى، فالقادر على خلق السموات والأرض وخلق هذا العالم بأسره من العدم، وخلق الإنسان من تراب، ثم من نطفة، قادر على بعثه، إذ ليس البعث أصعب من البداية. فإذا أنكر المفكرون ذلك، فإن إنكارهم يعد مكابرة ومعاندة، ولو رجعوا إلى أنفسهم قليلاً وتفكروا في خلق السموات والأرض وخلق أنفسهم، لوصلوا إلى يقين على أن الله قادر على بعث الناس وإعادتهم، كما خلقهم أول مرة» (٤).

«إن جميع الاتجاهات الفكرية والشكوك والأوهام، التي راودت

(١) سورة النحل، الآية ٢٢.

(٢) سورة السجدة، الآية ١٢.

(٣) سورة مريم، الآية ٦٨.

(٤) أنظر: الكشف، للزمخشري، جزء ٣، ص ٤٣٣، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

عقليات منكري البعث، تعتبر اتجاهات تافهة، لأنها تفقد أدنى حجة. وقد تتبع ذلك القرآن الكريم، وسلك في مناقشاته لمنكري البعث والجزاء طريقة الاستقصاء والحصر، التي يحتمل أن تكون هي الشبهة في أفكارهم، ثم ردها واحدة فواحدة بالحجة الدامغة إبطالاً «للباطل وإثباتاً للحق»⁽¹⁾.

إن ردود القرآن الكريم وحججه القاطعة على مزاعم منكري البعث والجزاء، وتصوراتهم وأوهامهم، واضحة لا تقبل اللبس. فلو قدر لمنكري البعث أن يقفوا قليلاً لديها، فينظروا في ملكوت السموات والأرض لرأوا هذا الكون وما يعج به من نبات وزرع، وإنسان وحيوان، وجبال وأنهار، وشموس وأقمار وعوالم فضائية، لا يعلم مداها إلا خالقها: ﴿أَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا ۖ رَفَعَ سَمَكَهَا فَسَوَّلَهَا ۖ وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا ۖ وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ۖ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا ۖ وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ۖ﴾⁽²⁾.

هذا هو الدليل الملزم، الذي يبسطه القرآن الكريم، رداً على المعاندين، وإقناعاً لهم إقناعاً هادئاً وفي طمأنينة وبأبلغ حجة.

ثم بنقله هذه الأدلة الاستقرائية الملزمة إلى أدلة تاريخية، يعرفها المنكرون تمام المعرفة، وإفحامهم بالشاهد الصريح، كما في قوله تعالى: ﴿وَلَكُمْ لَبِئْسَ عُقُوبَةٌ عَلَى الْمُصِيبِينَ ۖ وَاللَّيْلُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ﴾⁽³⁾.

وقبل هذا ساق القرآن الكريم دليلاً وقياساً عقلياً بين فيه استبعاد

(1) أنظر: العقيدة الإسلامية وأسسها، عبد الرحمن حسن حنيفة الميداني، ص 667، 668، ط 4، دار القلم، دمشق 1986 م.

(2) سورة النازعات، الآيتان 27، 32.

(3) سورة الصافات، الآيتان 137 - 138.

المنكرين للبعث وإعادة إلى مرة ثانية، ويبيّن فيه أن قصورهم عن إدراك القدرة الإلهية ناتج من قصورهم عن إدراك ذلك.

فإذا انتهى القرآن الكريم إلى ذلك، لا يترك قضية البعث والجزاء لتفهم من السياق، بل يحرص على الصراحة حين يسأل في تعجب: ﴿أَفَعَيَيْنَا بِالْخَلْقِ الْأَوَّلِ﴾⁽¹⁾، وهو سؤال لا يمكن دفعه، إذ أن الخلق الأول حقيقة واقعة، يشهد لها وجود المنكرين بأجسادهم وأرواحهم. فإذا أنكروا، فلينظروا أنفسهم وهذا ما لا يستطيع، ويا له من إلزام يأخذ على المنكر منافذ إحساسه ومسارب تفكيره، فلا يجد غير السكوت المغيظ! وقد عز عليه أن يعترف بالواقع الصريح، ولا أجمل بعد ذلك، من التهكم بهم: ﴿بَلْ هُمْ فِي لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ﴾⁽²⁾.

هذا وقد ألفت القرآن الكريم أن يتحدث، عقب كل إقناع ملزم، عن البعث الأخروي، باعتباره حقيقة واقعة، لا تقبل الجدل أو المساومة، بعد اتضاح البراهين وقيام الأدلة. وحديث القرآن الكريم يتجه وجهة التصوير الواقعي لما سيكون صارفاً النظر عن إنكار المنكرين.

«وهكذا قدم القرآن الكريم عقيدة البعث والجزاء بكل بساطة، وأعلن أنها حقيقة ثابتة أوجدها الله لحكمة بالغة، وهي من عقائد الحق التي لا تقبل الشك، ولا يقبل الله فيها تأويلاً أو نقاشاً، مما جعلها تتسرب إلى القلوب، بعد أن أزال عنها كافة الشبهات»⁽³⁾. واستطراداً، فلا بد من البعث لتحقيق الغاية المرجوة منها، وهي المجازاة على الأعمال، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى﴾⁽⁴⁾.

(1) سورة ق، الآية 15.

(2) سورة ق، الآية 15؛

(3) أنظر: مجلة الأزهر، مجلد 22، ص 591.

(4) سورة النجم، الآية 31.

عرض القرآن الكريم وتصويره للحياة الأخروية

لقد تحدث القرآن الكريم عن الحياة الأخروية وأعلامها ومشاهدها وصورها وأهوالها وعذابها ونعيمها، وأورده بأسلوب منسجم مع مفهوم السامعين ومألفهم، ومتناول إدراكهم وحسهم، وخاصة العرب الذين كانوا أول المخاطبين به، وذلك لكي يقرب إليهم تلك الحقائق. واستهدف فيما استهدفه، إثارة الخوف والرغبة في نفوس الضالين، حتى يرفعوا ويستقيموا، وبث الاغتراب والطمأنينة في نفوس المؤمنين، حتى يلتزموا الطريق السوي الذي اختاروه واهتدوا إليه.

حكمة هذا واضحة هي الأخرى، فالقصد القرآني، في أصله، هو دعوة الناس إلى الله وطريق الخير والهدى، وتحذيرهم من الضلال والانحراف والإثم، وإنذارهم وتبشيرهم بالحياة الأخرى، التي يلقي فيها كل إنسان جزاء عمله.

وهذا الأسلوب وسيلة من وسائل تأييد البعث وتدعيمه، لأن ما يراد إثارته في نفوس الناس، لا يتم إلا إذا جاء بالأوصاف المألوفة، والتي يحسونها ويدركونها.

فإن سياق القرآن الكريم وذكره لمشاهد يوم الحساب والجزاء الأخروي، وما فيه من نصب الموازين، ومجالس القضاء، والخصوم والشهود، والالتهام والمحاورات الدامغة، والكتب والوثائق المدونة، هو نقل مباشر من مشاهد الدنيا، ومن الواقع اليومي المعيش، لأن كل ذلك مألف للسامع يستطيع إدراكه وفهمه.

ثم ما ذكره القرآن الكريم من أهوال يوم القيامة، ذلك الهول الذي يشمل الطبيعة بما فيها، كذكره الجبال تسير سير السحاب، وتارة أخرى تتفتت وتصبح كالعهن المنفوش، والشمس تتكور، وتارة أخرى تجمع مع القمر، بينما السماء تتبدل، والأرض تتجشأ وتذك، وتارة أخرى

تحمل السماء والأرض فتدكان دكة واحدة، وتارة السماء تنفطر وتتشقق، والكواكب تندثر وتتكور وتنطفئ، والبحار تتفجر، والعشار تتعطل، والوحوش تحشر، وتصير في ذلك اليوم الولدان شيئاً.

كل ذلك أهوال لا يمكن للسامع إلا أن يتأثر بها ويدرك أبعادها، ولا سيما تبدل مشاهد الكون المنظم مع عظمته.

ثم يعمد القرآن الكريم إلى ذكر أوصاف الجنة ونعيمها وأنهارها وسررها وفرشها المرفوعة، ومجالس الشراب الأنيقة، بما فيها من أنهار من لبن وعسل وخمر وظلال وقطوف دانية وولدان مخلصين، يطوفون بالكؤوس الممزوجة بالكافور والزنجبيل، وفواكه كثيرة، ولحم طير، وصحائف من ذهب وفضة، وثياب الحرير، وما إلى ذلك من أنواع النعيم المقيم، وهو ما تطمح إليه النفس البشرية التي شاهدت صور ذلك في الحياة الدنيا.

وإذا انتقل القرآن الكريم إلى ذكر العذاب، بما فيه من نار حامية تصهر الحديد، لهيبها كالجبال، طعام أهلها الزقوم، وشرابهم الحميم، فالسامع لا يمكن له أن ينكر ذلك الويل وذلك العذاب الأليم، لأن ذلك منتهى ما تهلع له القلوب وتنكره النفوس، وتتمنى لو بينها وبينه أمد بعيد، ولكن هيهات هيهات.

وحدث ولا حرج عن موقف الكافرين وحالهم المزري، ودفاعهم عن أنفسهم، وأعدائهم المتنوعة، وحوارهم لأنفسهم، وبين بعضهم البعض، وبينهم وبين الملائكة، أو بينهم وبين الله تعالى يعتذرون، وفي جملة أخرى لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً ذلك اليوم الحق.

إنضح، مما تقدم، أن الإيمان باليوم الآخر واجب، وأنه ركن من

أركان العقيدة التي أكدها القرآن الكريم، وأن حكمة الله في ذلك قائمة على مجازاة الناس على أعمالهم.

وهدف القرآن الكريم فيما جاء به من التعابير والأوصاف، هو العظة والتنبية وإيقاظ الضمائر، ليرعوي الضال عن ضلاله، ويثبت المهتدي في طريقه، بأسلوب يتناسب مع إحساس المخاطبين وتجاربهم ومشاهداتهم ومداركهم وما أَلْفَوْه.

كل ذلك يشير فيهم الرهبة من العاقبة، وأن ماهية هذه الحياة وحقيقتها مغيبتان، لا يستطيع فهم شيء عنهما، إلا بالأوصاف الدنيوية، وأن حكمة الله اقتضت وصفهما بهذه الأوصاف على سبيل التقريب. ولقد شغلت الحياة الآخوية ومشاهدها وأوصافها حيزاً كبيراً من القرآن الكريم، لأنها من المواضيع الرئيسية، بل أهم موضوع دار حوله الجدل بشدة.

الفصل الرابع

نصوص الجدل والمحاكمة في القرآن الكريم لأهل الكتاب

المبحث الأول

المحاجة العامة لأهل الكتاب

الإسلام وعقائد أهل الكتاب

جاء الإسلام ليتولى تصحيح العقيدة في الله تعالى للبشرية، ولينقذها من كل انحراف وكل اختلاط.

جاء ليعلم البشرية جمعاء، أن دين الله واحد، مهما اختلفت الشرائع، وأن التوحيد رسالة كل نبي من أنبياء الله - عليهم السلام -، وما من نبي إلا جاء ليرسم طريق التوحيد، وأن الرسل تتابعوا من قبل، وذلك لنقل البشرية طوراً بعد طور، حتى إذا وصلت إلى طورها الأخير، جاءت رسالة محمد ﷺ.

«وهي خاتمة الرسالات، وهذا يحتم أن يوجد فيها من العناصر ما يجعلها تناسب كل زمان ومكان. ثم إن من عناصر هذه الرسالة أن تعترف بالرسالات السماوية السابقة، وبما جاء به هؤلاء الرسل من كتب، وذلك وضع طبيعي يجعل هذه الرسالات من عند الله تعالى، وتلك الكتب تعليمات منه، ما لم يمسها تحريف، فإذا جاءت الرسالة الأخيرة، فمن الطبيعي أن تحوي الرسالات السابقة وتزيد عليها»⁽¹⁾.

(1) مقارنة الأديان، د. أحمد شلبي، ج 3، الإسلام، ص 109، ط 4، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1973 م.

وبما أن رسالة الإسلام آخر الرسالات، وهي ناسخة لما قبلها، فلا يجوز البقاء على الشرائع السابقة، ودعوة نبي الإسلام - عليه الصلاة والسلام - للمجتمع الإنساني أن يدين بدين واحد، وهو دين الإسلام الذي ارتضاه الله للبشرية جمعاء، مصداقاً لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾ (٨٥) (١).

والإسلام لا يكره أحداً على ترك معتقداته، ولا يرغبه على اعتناق الإسلام، لأنه لا إكراه في الدين، غير أنه لا يعترف بما عليه أهل الكتاب والمشركون من عقائد وخرافات، بل يصحح اعتقادات أهل الكتاب، كما جاء ليصحح عقائد المشركين والوثنيين سواء، ودعاهم إلى الإسلام جميعاً، لأنه الدين الذي ارتضاه لهم، ولا يقبل من أحد دين سواه: ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ عَلَى فَتْرَةٍ مِنَ الرُّسُلِ أَنْ تَقُولُوا مَا جَاءَنَا مِنْ بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (١٩) (٢).

ففي هذا النداء الرباني دعوة لأهل الكتاب للعودة إلى الإسلام، فالرسول مصدق لما معهم، وهو الإسلام، وإنهم في الوقت نفسه، مدعوون للإيمان بهذا الرسول ونصرته وتأييده، كما أخذ عليهم ميثاقه وسجل عليهم شهادته سبحانه بأن هذا النبي ﷺ رسول إليهم وإلى كافة الناس، فلا مجال لإنكار رسالته، لأنها من عند الله، ولا مجال للدعاء.

ثم إن ما قدموه أو ما يدعونه من حجة من أنه طال عليهم الأمد ومرت عليهم أزمنة منذ آخر أنبيائهم، فنسوا وألبس عليهم الأمر قد سقط. فماذا ينتظرون بعد مجيء خاتم الأنبياء بالدين السوي؟ وبما ساقه القرآن الكريم يحوي الرد على ذلك قوله تعالى: ﴿وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْ

(١) سورة آل عمران، الآية ٨٥.

(٢) سورة المائدة، الآية ١٩.

عِنْدَ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١٠١﴾ (١).

وبوقفة قليلة عند قوله تعالى: ﴿فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ وَاتَّبَعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ﴾ (١٥٨) (٢)، تبين أن الله تعالى دعا أهل الكتاب إلى الإيمان بهذا الرسول، والدخول في دين الله، لعموم رسالته، وكان الأولى أن يجيبوا دعوته، لأنهم كانوا يستفتحون على الذين كفروا بنبي قد جاء وقته، وهو ما حكاه عنهم القرآن: ﴿وَكَاذِبًا مِّن قَبْلُ يَسْتَفْهِتُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا كَفَرُوا بِهِ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْكَافِرِينَ﴾ (١٨٩) (٣).

وهذا الرد توبيخ من الله تعالى لأهل الكتاب، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء أن يؤمنوا بمحمد ﷺ، ولكنهم كتموا ذلك، ولهذا استحقوا اللعنة. مع أن هذا الرسول جاءهم رسولا من عند الله، مصدقا لما معهم من التوراة والإنجيل.

ولقد كان أهل الكتاب اليهود يدعون الإيمان بأنبيائهم، وينكرون رسالة عيسى - عليه السلام - ورسالة محمد ﷺ، كما أن النصارى يكتفون بإيمانهم بعيسى - عليه السلام -، فضلا عن تأليهه، وينكرون رسالة محمد ﷺ كذلك.

وكان القرآن الكريم ينكر على هؤلاء وهؤلاء، ويقرر التصور الإسلامي الشامل عن الإيمان بالله ورسوله، بدون تفريق، لقوله تعالى: ﴿قُلْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ عَلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَمَا أُوتِيَ مُوسَىٰ وَعِيسَىٰ وَالنَّبِيُّونَ مِن رَّبِّهِمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْهُمْ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (١٤٤) (٤).

(١) سورة البقرة، الآية ١٠١.

(٢) سورة الأعراف، الآية ١٥٨.

(٣) سورة البقرة، الآية ٨٩.

(٤) سورة آل عمران، الآية ٨٤.

إن التوحيد المطلق لله سبحانه، يقتضي توحيد دينه الذي أرسل به الرسل للبشر، وتوحيد رسله الذين حملوا هذه الأمانة للناس، وكل كفر بوحدة الرسل هو كفر بوحداية الله في الحقيقة.

لقد وصف الله تعالى أهل الكتاب يهود ونصارى بأنهم يحرفون الكلم عن مواضعه، وبأنهم نسوا حظاً مما ذكروا به، وبأنهم يبدون من كتبهم شيئاً، ويخفون كثيراً: ﴿فَبِمَا نَقُضُهُمْ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ﴾ (1).

وقوله على النصارى: ﴿وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصْرَى أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ فَأَغْرَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ وَسَوْفَ يَنْبِئُهُمُ اللَّهُ بِمَا كَانُوا يَصْنَعُونَ﴾ (2).

ولهذا قال تعالى، محتجاً على أهل الكتاب: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لَسْتُمْ عَلَى شَيْءٍ...﴾ الآية

ففي هذه الآية خطاب لهم بأن يقيموا التوراة والإنجيل، مضافاً إليهما ما أنزل الله إليهم من قبل، لقد نقض اليهود ميثاقهم مع الله، فقتلوا أنبياءه بغير حق، وبيتوا القتل العمد والصلب لعيسى - عليه السلام -، وهو آخر أنبيائهم، وحرقوا كتابهم التوراة، ونسوا شرائعها، ووقفوا من خاتم رسل الله محمد ﷺ موقفاً معادياً، وخانوه وخانوا مواثيقهم معه فباؤوا بالطرد من رحمة الله، ولهذا وصفهم الله بقسوة القلوب.

ولقد أخفى النصارى الأساس الأول لدين التوحيد، وأخفى اليهود

(1) سورة المائدة، الآية 13.

(2) سورة المائدة، الآية 14.

كثيراً من أحكام الشريعة، كما أخفوا جميعاً خبر بعثة محمد ﷺ.

لقد استعرض القرآن الكريم مواقف أهل الكتاب من مواعيقهم، واستعرض ما حل بهم من العقاب نتيجة لنقضهم لهذه المواثيق، وهو كشف لما وقع في عقائد اليهود والنصارى من انحراف، نتيجة نقضهم لهذه المواثيق التي عاهدوا الله فيها على توحيدِهِ، والإسلام له، في مقابل النعم التي أسبغها عليهم، ظاهرة وباطنة، ولجحدتهم ذلك باؤوا باللعنة والفرقة والتشريد.

آيات متعددة في القرآن الكريم، جاءت تصرّح بأن الله أخذ عليهم العهد في كتبهم، بأن يؤمنوا بمحمد ﷺ الذي يجدونه مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل، وهو ما حواه القرآن الكريم. ولما جاء هذا النبي، وتحقق الوعد، جحدوا نبوته، وتركوا ما ألزمهم به كتابهم، ونقضوا العهود التي أخذت عليهم بوجوب تصديقه، والإيمان بما جاء به، وكفروا بالقرآن الكريم، وقالوا ما أنزل الله على بشر من شيء من هذه الآيات: ﴿وَلَوْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَهُ فَنَبَذُوهُ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ وَاشْتَرَوْا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَبُخْسَ مَا يَشْتَرُونَ﴾ (1).

الآية تحمل توبيخاً «وتهديداً لأهل الكتاب، الذين أخذ الله عليهم العهد على السنة الأنبياء، أن يؤمنوا بمحمد ﷺ وأن ينوهوا بذكره في الناس، فيكونوا على أهمية من أمره، فإذا أرسله الله فاتبعوه، فكنتموا ذلك، وتعوضوا عما وعدوا عليه من الخير في الدنيا والآخرة بالدون الطفيف، والخطب الدنيوي السخيف، فبئست الصفة صفتهم، وبئست البيعة بيعتهم» (2).

(1) سورة آل عمران، الآية 187.

(2) تفسير القرآن العظيم، لابن كثير، ج 1، ص 436، طبعة دار المعرفة، بيروت، لبنان 1980 م.

إستشهدت بهذه الآية كدليل على نكث أهل الكتاب، وخاصة اليهود لعهودهم ومواثيقهم التي لم يراعوها، والتي أخذها الله عليهم، وكانوا قد أقرروا بذلك، ولكنهم كعادتهم نقضوها وخالفوها.

تتابعت مزاعم أهل الكتاب يسوقها القرآن الكريم ويستعرضها، ليكشف للجماعة المسلمة طبيعة هؤلاء المبطلين، والتي من بينها أن الجنة وقف عليهم، وقف لهم القرآن الكريم بالمرصاد ليحاجهم هؤلاء، ليطل دعواهم، بما يخرس مدعاهم، وساق بطلان أن الجنة مخصصة لهم دون غيرهم: ﴿وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَن كَانَ هُودًا أَوْ نَصَارَىٰ تِلْكَ أَمَانِيُّهُمْ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿١١١﴾ بَلَىٰ مَن أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِندَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿١١٢﴾﴾ (١).

أثبتت الآيات أن مزاعم هؤلاء من قبيل الأمانى والأوهام، وأكدت انتفاء أدنى برهان أو دليل على ما يدعون. ثم أصدر الله حكمه العام، وهي أن الجنة ليست خاصة بطبقة دون أخرى، وإنما لكل من أسلم وجهه لله وهو محسن، ولهذا قال لهم تمنوا الموت إن كنتم صادقين: ﴿قُلْ إِن كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِندَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّن دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ ﴿٩٤﴾﴾ (٢). ثم عقب: ﴿وَلَن يَمَنَّوْا أَبَدًا بِمَا قَدَّمْت أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٥﴾﴾ (٣).

أما قولهم كما يحكيه القرآن الكريم عنهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَىٰ نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ قُل فَلِمَ يُعَذِّبُكُم بِذُنُوبِكُمْ بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِّثْلَ خَلْقٍ يَغْفِر لِمَن يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ﴿٤﴾﴾ (٤).

(١) سورة البقرة، الآيتان ١١١ و ١١٢.

(٢) سورة البقرة، الآية ٩٤.

(٣) سورة البقرة، الآية ٩٥.

(٤) سورة المائدة، الآية ١٨.

فقد رد القرآن الكريم على هذا التصور، وما يترتب عليه من خلل وفساد في الحياة، والذي يتنافى مع عدل الله فوق هذه الأرض. إن الله لا يجابي أحداً، لا فرق بين عربي وعجمي، إلا بالتقوى والعمل الصالح، وأوضح لهم أن قولهم هذا، لا أساس له من الصحة قطعاً، ولهذا أفحمهم بالحجة: ﴿قُلْ فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ بِذُنُوبِكُمْ﴾⁽¹⁾. فإن صح أنكم أبناء الله فلم تذبون؟

لقد أكد القرآن الكريم المسيرة لهذا الكون المنظم، وقرر أن عقيدة الإيمان تتنافى وهذا الادعاء الذي ادعوه، وأن عدل الله نافذ في ضوء مشيئته التي تقرر الغفران بأسبابه، وتقرر العذاب بأسبابه، لا بسبب بنوة أو صلة قرابة وما إليها.

إن هذا البيان الموجه إلى أهل الكتاب، رداً على دعواهم، ليقطع حججهم الواهية، وبهذا يكون قد دحض حجج أهل الكتاب.

وقد سجل القرآن الكريم كثيراً من العقائد الفاسدة والأقاويل الباطلة، التي ردها أهل الكتاب. ومن ذلك ما ذكر عن اليهود أنهم قالوا عزير ابن الله، وعن النصارى قولهم المسيح ابن الله، وأن الفريقين قد اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله تعالى، وأنهم بهذا أرادوا إطفاء نور الله بأفواههم. ولقد رد القرآن الكريم جملة وتفصيلاً ما حكاه هؤلاء من انحراف في أصل العقيدة، والقول بما يبطل مزاعمهم، ويثبت جهلهم وضلالهم، ويبشر بأن العاقبة للمتقين: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ عِزَّى ابْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَتَلَهُمُ اللَّهُ أَنَّى يُؤْفَكُونَ ﴿٥﴾ اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهْبَانَهُمْ أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَالْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَمَا أُرْسُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ

(1) سورة المائدة، الآية 18.

يُشْرِكُونَ ﴿٣١﴾ يُرِيدُونَ أَنْ يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَنْ يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ﴿٣٢﴾ ﴿١﴾

ولقد أنذرهم إذ نسبوا له الولد، بالعقاب الشديد في قوله: ﴿وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا﴾ ﴿٣١﴾ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِآبَائِهِمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا ﴿٣٢﴾ ﴿٢﴾

لقد أورد الله تعالى تقريراً وبياناً لحقيقة ما عليه أهل الكتاب من الكفر والشرك، ثم أخذ في كشف المنهج الفاسد الذي يتخذونه للحكم في أكبر القضايا وأخطرها، ألا وهي قضية العقيدة، والله لم يعبأ بقول هؤلاء الذين يصرفون أنفسهم عن إتباع الحق بعد قيام البرهان، ولما كان قولهم «قول ساذج، ليس فيه بيان ولا برهان، إنما هو بالفم لا معنى تحته، لأنهم معترفون بأن الله سبحانه لم يتخذ صاحبة، فكيف يزعمون أن له ولداً، فهو كذب وقول لساني يخالف الأقوال التي تعضدها الأدلة ويقوم عليها البرهان» ﴿٣﴾.

لقد حكى القرآن الكريم ما تقوله أهل الكتاب على مريم البتول وعيسى - عليه السلام - بما يميظ اللثام على تقولهم وبهتانهم بأبلغ حجة، وبما يدحضه ويعلي من شأن مريم التي ﴿... وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا وَكُنِيَ وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِنِينَ﴾ ﴿١٧﴾ ﴿٤﴾. وابنها عيسى - عليه السلام - : ﴿فَبِمَا نَقَضْتُمْ مِيثَقَهُمْ وَكَفَرْتُمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلْتُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلْتُمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا﴾ ﴿١٥٥﴾ وَكَفَرْتُمْ وَقَوْلْتُمْ عَلَى مَرْيَمَ بُهْتَانًا عَظِيمًا ﴿١٥٦﴾ وَقَوْلْتُمْ

(1) سورة التوبة، الآيات 30 - 32.

(2) سورة الكهف، الآيتان 4، 5.

(3) الجامع لأحكام القرآن، القرطبي، ج 8، ص 118، ط 2، دار إحياء التراث العربي، بيروت لبنان، سنة 1397 هـ، 1952 م.

(4) سورة التحريم، الآية 12.

إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ ﴿١﴾ .

وبعد كل النداءات، ينتهي البيان الموجه إلى أهل الكتاب ببطلان حججهم ومعذرتهم، لأنه واصل معهم المواجهة حتى نهاية المطاف، حتى أوقفهم، وجهاً لوجه، أمام الحقائق السافرة وأمام المصير الذي ينتظرهم، إن هم استمروا في عنادهم وكفرهم حتى لا تعود لهم حجة من الحجج، بل حتى شبهة.

لقد كشف القرآن الكريم انحرافات أهل الكتاب عن دين الله الصحيح الذي جاءهم به رسلهم من قبل، وأبطل حججهم وموقفهم المعادي مع خاتم رسل الله محمد ﷺ، ولم يبق لهم عذراً أو شبهة إلى يوم القيامة، واستبان أمرهم أمام الصف المسلم، فهم مطالبون بالرجوع، والدخول في هذا الدين، وإلا فهم كافرون.

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ﴿١٤﴾﴾ (٢).

(1) سورة النساء، الآيات 155 - 157.

(2) سورة آل عمران، الآية 64.

المبحث الثاني

جدال أهل الكتاب ومحاجتهم اليهود

لم يشهد تاريخ أمة ما شهده تاريخ بني إسرائيل، من فساد وجحود واعتداء وتنكر لرسول الله. ولقد سجلت عليهم الكتب السماوية قتل عدد من أنبيائهم، وهو أبشع فعلة تصدر عن أمة مع دعاة الحق والسلام، ويعتبر عملهم هذا أشنع وأبشع معصية. وكان لهم في كل ميدان أفاعيل ليست بعدها أفاعيل. إذ أن أعمالهم يندى لها الجبين، ولهذا كتب الله عليهم الذل والمسكنة في هذه الدنيا، وتوعدهم بعذاب شديد يوم القيامة.

ومع هذا كانوا دائماً يدعون أنهم وحدهم متبعو الصواب...
وحدهم شعب الله المختار.

وينفي القرآن الكريم دعاوى اليهود، ويحكي محاجته لهم بعد تعريتهم وتكذيبهم، ويقرر قاعدة من قواعد العامة التي تتخلل القصص القرآني، ويقرر قاعدة وحدة الإيمان ووحدة العقيدة، وأن فضل الله ليس حكراً على مجموعة دون أخرى، كل حسب إيمانه أو كفره أو دينه الذي عليه، حتى إقبال رسالة جديدة.

وجاءت رسالة الإسلام، يحملها محمد بن عبد الله ﷺ إلى العرب

لتردهم إلى الدين القيم . وجاءت أيضاً إلى اليهود، الذين بدلوا وحرفوا وأخفوا التوراة، التي جاءهم بها موسى - عليه السلام - لتردهم إلى الصواب .

والقرآن الكريم يدعو بني إسرائيل إلى الدخول في الدين الجديد، الذي يعتبر آخر رسالة سماوية .

لقد كشف القرآن الكريم عن عقيدة اليهود الأصلية، التي حملها إليهم رسلهم، فإذا هي خالية من كل تحريف أو زيف، لأنها عقيدة ارتضاها الله تعالى للبشرية جمعاء، ولهذا قال لرسوله: ﴿ إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ وَأَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيسَى وَأَيُّوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآلَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۖ ﴾ (1) .

وهكذا كانت العقيدة التي نادى بها أنبيائهم خالية من كل ما يشوبها، كانت ذات فكرة واضحة، ولكن بني إسرائيل، ومع مرور الأيام، ثاروا في وجه أنبيائهم، ورفضوا الاستجابة، واستبد بهم الضلال والجحود، وغلبت عليهم الشقاوة، مما جعلهم يهاجمون أنبياءهم ويقتلونهم أحياناً . واتجهوا إلى عبادة غير الله، وإنكار البعث، ونسبوا إلى أنبيائهم ما لا يمكن أن يصدر عن أنبياء .

لهذا، ليس اليهود على شيء مما جاءهم به رسلهم، وخاصة رسولهم موسى - عليه السلام - والتوراة .

ولقد سبق الحديث عن دعوة الرسول ﷺ إلى اليهود إلى الدخول في هذه الشريعة التي جاء يحملها، وطبيعي أن يدعوهم، وخاصة لأنهم غيروا وبدلوا وأخفوا . كما أوصى الله نبيه أن يتدرج معهم، ويترفق في

(1) سورة النساء، الآية 163 .

المجادلة والمحاورة والاحتكام إلى التوراة نفسها، إن كانت لديهم النية الصادقة في الوصول إلى الحقيقة، في ما يجادلون فيه: ﴿قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَةِ فَآلُوهَا إِن كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٩٣) ﴿١﴾.

إن إخفاء أو تحريف النص الأصلي، الذي ترجع إليه أصول العقيدة، والذي يعتمد المؤمنون في إيمانهم عليه، ليس بالأمر الهين. لهذا، جاء القرآن الكريم ليعلن ويعتبر أن اليهود قد انتهى دورهم في حمل أمانة الله، ولهذا وصفهم تعالى بقوله: ﴿مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَا يُحْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ﴾ (٥) ﴿٢﴾.

فبنو إسرائيل حملوا التوراة، وكلفوا أمانة العقيدة والشرعة، ولكنهم لم يقدرُوا هذه المنّة، ولم يراعوا ولم يعملوا بما جاءت به من توجيهات وتعليمات، ومن ثم كانوا كالحمار الذي يحمل الكتب، ليس له منها إلا ثقلها.

ورغم كل زعمهم، أنهم شعب الله المختار، وأنهم أولياء الله من دون الناس، وأن غيرهم ليس على شيء، ومن ثم فهم غير مطالبين بمراعاة أحكام دينهم مع غيرهم من الأميين: ﴿قَالُوا لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيِّينَ سَبِيلٌ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ﴾ (٧٥) ﴿٣﴾ إلى آخر هذه الدعاوى التي تفتري الكذب على الله، بلا دليل، فإن دعوتهم إلى المباهلة كانت أمراً ضرورياً، والتي تكررت معهم ومع النصارى والمشركين.

«وردت آيات كثيرة تدين وتصب اللعنة على من كفر من بني إسرائيل، وتندد بأعمالهم اللاأخلاقية، سواء من كان منهم في عهد

(1) سورة آل عمران، الآية 93.

(2) سورة الجمعة، الآية 5.

(3) سورة آل عمران، الآية 75.

النبي ﷺ، أو من كان قبله. والقرآن ينقل إلينا أخبارهم من ذلك العهد القديم، ويندد بأعمالهم وما حل بهم من العذاب والتنكيل والمسخ، وكانوا يستحقونه، وفي كل حقبة من تاريخهم الطويل الذي لم يذوقوا فيه طعم الاستقرار⁽¹⁾.

نقض اليهود الميثاق

ذكر تعالى كيف أنه أخذ الميثاق على بني إسرائيل، أن يعبدوه، ويطيعوه، وألا يقولوا على الله إلا الحق، إلا أنهم نقضوا ذلك العهد. قال تعالى: ﴿وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَءِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَبِيًّا وَقَالَ اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ لَئِنْ أَقَمْتُمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا لَأُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَأُدْخِلَنَّكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ ۝﴾⁽²⁾ فيما نقضهم ميثاقهم لعهدهم وجعلنا قلوبهم قاسية يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِّرُوا بِهِ وَلَا تَزَالُ تَطَّلِعُ عَلَى خَائِنَةٍ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ ۝﴾⁽²⁾.

«ذكر تعالى ما صدر عن بني إسرائيل من الخيانة، ونقض الميثاق، وما أدى إليه ذلك من التبعات - لتقرير المؤمنين على ذكر نعمة الله تعالى، ومراعاة حق الميثاق الذي أوثقهم به، وتحذيرهم من نقضه، أو لتقرير على ما ذكر من الهم والبطش، وتحقيق بيان على أن الغدر والخيانة عادة قديمة توارثوها»⁽³⁾.

(1) أنظر: اليهود في القرآن، عفيف طيارة، ص 57، ط 6، دار العلم للملايين، بيروت 1978 م.

(2) سورة المائدة، الآيتان 12 و 13.

(3) تفسير أبي السعود محمد بن محمد العمادي، ج 2، ص 10، 11، مطبعة محمد علي صبيح.

لقد نقض اليهود ميثاقهم مع الله بفعل تلك الأفعال التي صدرت عنهم، وقد أشرت إليها مسبقاً. ولهذا، وصفهم الله بقساوة القلوب، فهي كالحجارة، لا ترق على الرغم مما جاءتهم به الرسل من البينات.

إن استعراض القرآن الكريم لتاريخ بني إسرائيل، الحافل بالكبر والتكذيب والالتواء واللجاجة والكيد والدس التمزق والفسوق، إنه لاستعراض يقرر ما انتهت إليه قلوبهم في نهاية المطاف من قسوة وجفاف وجذب، أشد من قسوة الحجارة وجفافها وجذبها.

إن وصف اليهود بمثل هذا الوصف الذي ساقه القرآن الكريم، يدل على أنهم قد وصلوا إلى الهاوية، حيث لا ينتظر منهم إصلاح وميؤوس منهم إلى الأبد، فلهذا وصفهم بهذا الوصف الذي يليق بهم، فقد هبطوا من سمو الروح الإنسانية إلى رتبة الجمادات، بل إلى ما دون ذلك، ووصلوا إلى أن عبدوا عجلاً. ولهذا قال عنهم تعالى: ﴿وَاتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَىٰ مِن بَعْدِهِ مِن حُلِيِّهِمْ عِجْلًا جَسَداً لَّهُم خَوَارُ الْمَيِّتُونَ أَنَّهُ لَا يَكْلُمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا اتَّخَذُوهُ وَكَانُوا ظَالِمِينَ ١٤٨﴾ (1).

(إن صفة نقض العهد من الصفات التي ذكر القرآن الكريم بها اليهود، في كثير من آياته، والمتتبع لتاريخهم قديماً وحديثاً، يرى أن هذه الرذيلة تكاد تكون طبيعة ملازمة لهم، والقرآن الكريم يذكرنا، في كثير من آياته، بأن الله تعالى قد أخذ عليهم كثيراً من المواثيق على لسان أنبيائه ورسله، ولكنهم نقضوها، والرسول ﷺ عاهدهم غير مرة، فكانوا ينقضون عهدهم معه كعادتهم في كل مرة، وآيات كثيرة في القرآن الكريم، صرحت بأن اليهود قد نقضوا - إلا قليلاً منهم - العهود التي أخذها الله تعالى عليهم، كما صرحت به الآيات (2).

(1) سورة الأعراف، الآية 148.

(2) محمد عبده، تفسير المنار، ج 1، ص 307، 310، ط 1، طبعة الهيئة العامة المصرية للكتاب.

قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِينِكُمْ ذَلَلْتُمْ وَانْتُمْ تَشْهَدُونَ ﴿٨٤﴾ ثُمَّ أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ وَتُخْرِجُونَ فِرْيَاتًا مِنْكُمْ مِنْ دِينِهِمْ تَظَاهَرُونَ عَلَيْهِم بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ تَقْدِرُوهُمْ وَهُمْ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ أَفَلَا تُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَفِيلٍ ﴿٨٥﴾ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿٨٥﴾ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿٨٦﴾﴾ (١).

ولقد استهجن القرآن الكريم ما صدر عن بني إسرائيل من قتل أنبيائهم، وما اقترفوا من إجرام في حق البشرية، وفي حق النفس الإنسانية التي كرمها الله. وفي ذلك يقول: ﴿مِنْ أَجْلِ ذَٰلِكَ كَتَبْنَا عَلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ أَنَّهُمْ مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (٢).

ففي هذه الآية وعيد لبني إسرائيل لاستباحتهم القتل، وإسرافهم في الفساد، كما قال في الآية نفسها: ﴿وَلَقَدْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا بِالْبَيِّنَاتِ ثُمَّ إِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ بَعْدَ ذَٰلِكَ ﴿٣﴾﴾. أليس هذا مما يعكس نفسية اليهود الغادرة الحاقدة، المتعطشة إلى الدماء في كل عصر؟

رذائل اليهود

وساق القرآن الكريم بعضاً من رذائل اليهود، التي منها طعنهم في الدين، وإلحافهم في المسألة، ومحاولتهم تضيق ما وسعه الله عليهم، وتهربهم من الحق، وتشكيكهم في صدق ما جاءهم به أنبياءهم، وتعتهم إما للهروب عندما يبين الحق، أو لانطماس بصيرتهم عن فهم مقاصد الشريعة.

(١) سورة البقرة، الآيات ٨٤ - ٨٦.

(٢) سورة المائدة، الآية ٣٢.

(٣) سورة المائدة، الآية ٣٢.

ولعل قصة أمرهم بذبح البقرة، على لسان نبيهم موسى - عليه السلام - خير دليل على تعنتهم وإحلافهم في المسألة. قال تعالى: ﴿وَلَاذُ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقْرَةً قَالُوا أَتَتَّخِذُنَا هُزُوًا قَالَ أَعُوذُ بِاللَّهِ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ٦٧﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا فَارِضٌ وَلَا بِكْرٌ عَوَانٌ بَيْنَ ذَلِكَ فافْعَلُوا مَا تُؤْمُرُونَ ٦٨﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْ هِيَ قَالُوا إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقْعَلُونَهَا تَسْرَ النَّظِيرِينَ ٦٩﴾ قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ إِنَّ الْبَقْرَ تَشَبَّهُ عَلَيْنَا وَلَنَا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُتْدُونَ ٧٠﴾ قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُولٌ تُثِيرُ الْأَرْضَ وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ مُسَلَّمَةٌ لَا شِيَةَ فِيهَا قَالُوا آلَيْنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ ٧١﴾ (١).

«أمر بسيط لهؤلاء القوم، إن الله يأمركم بذبح بقرة، وكان المفروض ذبح أي بقرة، غير أنهم بدأوا مفاوضاتهم باللجاجة كعادتهم، واتهموا نبي الله موسى - عليه السلام - بأنه يسخر منهم. ثم أفهمهم أن حل القضية يكمن في ذبح بقرة، ويبين لهم أنه صادق فيما قاله لهم، غير أنهم يتكلفون. ويعودون إلى المراوغة واللجاجة والالتواء، ويتساءلون أهى بقرة عادية من جنس البقر المعروف أم من جنس آخر؟ فليدع لنا موسى ربه ليبين لنا ما هي. ويدعو موسى - عليه السلام - ربه، فيزداد التشديد والتضييق عليهم، وتحدد وصف البقرة أكثر من ذي قبل، بأنها بقرة وسط. وإلى هنا كان ينبغي أن ينتهي بهم الأمر، غير أن جدالهم مستمر، ومراوغة، هي التي أدت بهم إلى حوار تكلفي، وأجهدوا نبيهم في أمر بسيط للغاية.

وهكذا حددت البقرة بأنها صفراء، فاقع لونها، تسر الناظرين. ورغم وضوح الأمر، فقد عادوا إلى اللجاجة والمراوغة، فشدد الله عليهم، كما شددوا على نبيه وآذوه. عادوا يسألون موسى - عليه السلام

(١) سورة البقرة، الآيات 67 - 71.

- أن يدعو الله ليعين لهم ما هي، لأن البقر تشابه عليهم. وأوضح لهم أنها بقرة لا تثير الأرض ولا تسقي الزرع، وسلمت من العيوب، لونها أصفر.

لقد بلغ القوم في اللجاجة نهاية المطاف، وهكذا بدأ البحث عن بقرة بها جملة من هذه الأوصاف الخاصة⁽¹⁾.

«وهذه الأوصاف في البقرة تشديد عليهم، لأنهم شددوا، فشدد الله عليهم، ودين الله يسر»⁽²⁾. إن جو السياق في الآيات، والذي يحكي قصة البقرة، يكشف عن لجاجة القوم وتعنتهم، وما يحويه من ظلمهم، حتى وجدوا هذه البقرة بعد جهد جهيد، وكادوا لا يفعلون.

يوحى بتعنتهم وتسويقهم ومماراتهم ولجاجاتهم في الحق، إنها لدرس نستشف منه مواقف بني إسرائيل المخزية، وهو غير دليل يشير إلى ردائل بني إسرائيل وما هم عليه من فسوق عن أمر ربهم.

دعاوى اليهود الباطلة

ثم إن لليهود دعاوى باطلة، تعرض لها القرآن الكريم، ورد عليها بما يخرس ألسنتهم ويقطع حججهم، ويميط اللثام عن أكاذيبهم، ويكشف ما خفي من نياتهم ومخازيهم.

ومن دعاواهم زعمهم أن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودات، ودعواهم الإيمان بما أنزل الله عليهم. ودعواهم أن الهدى في اتباع سبيلهم، وزعمهم أن الجنة وقف عليهم دون غيرهم، وأنهم أبناء الله وأحباؤه، وأن ذنوبهم مغفورة لهم. وقولهم يد الله مغلولة. هذا

(1) أنظر: قصص الأنبياء، لابن كثير، تحقيق مصطفى عبد الواحد، ج 2، ص 137، 138، ط 1، مطبعة دار التأليف، مصر 1968.

(2) أنظر: الجامع، للقرطبي المجلد 1، ج 1، ص 448، ط 2، دار إحياء التراث، بيروت، لبنان.

بالإضافة إلى دعاوى أخرى، سبق الحديث عنها.

«إن اليهود والنصارى قالوا إن النار لن تمسهم إلا أياماً معدودة، إن مثل هذه الأمانى لا يستقيم مع عدل الله، ولا يتفق مع سننه، ولا يتماشى مع التصور الصحيح للعمل؛ والجزاء من جنس العمل. ولا يستند إلى دليل يؤيده، بل أمانى الجهال وأكاذيب المحتالين، وأمانى المنحرفين عن العقيدة الصحيحة»⁽¹⁾. لهذا رد عليهم القرآن بحججه: ﴿قُلْ أَخَذْتُ عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا فَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ وَأَمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ﴾⁽²⁾.

وهو رد على قولهم: ﴿وَقَالُوا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَعْدُودَةً﴾. وبهذا تكون الآية الكريمة قد ألزمتهم الحجة وأخبرتهم بخلودهم في النار، بالإضافة إلى ما ساق لهم مع هذا الإبطال من إنكار وتوبيخ.

أما دعواهم الإيمان بما أنزل الله عليهم، فقد حكاها القرآن الكريم، ورد عليها بما يبطلها، وبأبلغ حجة: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا نُوْمِنُ بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا وَنَكْفُرُ بِمَا وَرَاءَهُ وَهُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَهُمْ﴾⁽³⁾.

«وقولهم هذا، يدل على غبائهم وعنادهم، لأن الداعي لهم إلى الإيمان، يطلب منهم أن يؤمنوا بكل ما أنزل الله من كتب، وبكل الرسل الذين أرسلهم الله تعالى، ولكنهم قيدوا أنفسهم بالإيمان ببعض الكتب وبعض الرسل، فثبت كفرهم وضلالهم، لأن الإيمان الصحيح، لا يتم إلا بالتصديق بالله وملائكته وكتبه ورسله بدون تخصيص»⁽⁴⁾. ولهذا رد الله تعالى عليهم: ﴿قُلْ بِسْمَايَا مَرْكُوبَةٍ أَيْنَ تَكُونُونَ

(1) أنظر: تفسير الرازي، ج 3، ص 141، مطبعة الهيئة المصرية، عبد الرحمن محمد، مؤسسة المطبوعات الإسلامية لنشر القرآن الكريم والكتب الإسلامية.

(2) سورة البقرة، الآية 80.

(3) سورة البقرة، الآية 91.

(4) أنظر: النبأ العظيم، محمد عبد الله دراز، ص 114، 115، مطبعة السعادة 1969، القاهرة.

إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿٩٣﴾ ﴿١﴾ .

لقد ردت عليهم الآية بجملة من الأدلة، والبراهين القاطعة، والحجج الدامغة، وثبت كذبهم في دعواهم الإيمان بما أنزل الله عليهم، وصاروا بذلك مستحقين للعقاب.

ومن دعاوى اليهود الباطلة وأقاويلهم الكاذبة، زعمهم أنه ليس عليهم في الأمين سبيل، وأن الهدى في اتباع سبيله. لقد كشف القرآن الكريم زيف وأباطيل هذه الدعوى، ورد عليها بأبلغ حجة، وبما يوضح زيف وكذب هؤلاء المارقين مع إرشادهم إلى الطريق السوي.

تتابعت مزاعم اليهود العريضة، يسوقها القرآن الكريم، ليكشف لجماعة المؤمنين طبيعة هؤلاء المبطلين. ومن تلك المزاعم: أن الجنة لن يدخلها إلا من كان هوداً، وأن ذنوبهم مغفورة لهم. وهذا نوع آخر من الغرور المركب وأمانيتهم الباطلة: ﴿وَقَالُوا لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا﴾ (٢).

لقد ساق القرآن بطلان دعوى اليهود، وأكد أنه ليس لهم أدنى برهان أو دليل على ما يدعون، وأصدر حكمه العام بأن الجنة لعباده المخلصين.

إن اليهود الذين يزعمون أن الجنة خالصة لهم دون غيرهم من الناس، هم أحرص الناس على حياة وأشدهم كرهاً للموت، ولو كانت حياة بؤس وحرمان وشقاء. ولهذا قال لهم الله تعالى: ﴿قُلْ إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِّنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمَنَّوْا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾ (٣) وَلَنْ يَمُنُّوهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿٩٤﴾ وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَاتِهِمْ (٣).

ولهذا أفحمهم بجملة من الأدلة والحجج والبراهين. ثم ساق لهم

(١) سورة البقرة، الآية ٩٣.

(٢) سورة البقرة، الآية ١١١.

(٣) سورة البقرة، الآيات ٩٤ - ٩٦.

حجاجاً وتبكيئاً آخر، وهو قوله: ﴿ أَلَمْ يُؤْخَذْ عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا مَا فِيهِ وَاللَّذَارِ الْأَخِرَةُ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴾ (١٦٩) ﴿ (١)

لقد كشف القرآن الكريم عن طبيعة اليهود المذبذبة، والتي ما تكاد تهتدي حتى تضل، وما تكاد ترتفع حتى تنحط. ثم أوضح ما هم عليه من شرك، وحياة تقوم على الشرك، لا ينتظر منها إصلاح.

«وكان مما حكاه القرآن الكريم عن اليهود من الدعاوى الباطلة، والأقاويل الفاسدة، زعمهم أن يد الله مغلولة - وهذا الذي حكاه القرآن عليهم، يدل على جرأتهم على الله تعالى، وسوء أدبهم معه، ووصفهم إياه بما لا يليق به، وإنكارهم جميل نعمه عليهم، وجحودهم لآلائه ولنعمائه التي لا تعد ولا تحصى، ومن الآيات التي وصمت اليهود بالكذب حول هذه الفرية، والتي تعد من أقبح ما اقترفوه من الأقاويل على الخالق - عز وجل» (٢).

﴿ وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلُعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ طُغْيَانًا وَكُفْرًا وَالْقَيْنَا بَيْنَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ كُلَّمَا أَوقَدُوا نَارًا لِلْحَرْبِ أَطْفَأَهَا اللَّهُ وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ ﴾ (١٦٩) ﴿ (٣)

«إن هؤلاء اليهود بوصفهم الله بما ليس من صفته، وهو قولهم: ﴿ يَدُ اللَّهِ مَغْلُولَةٌ ﴾ . . . ، قولهم هذا يتنافى مع ذات الله المتصف بكل كمال، المنزه عن كل نقصان، وهو لا يمكن أن يصدر من أمة صحيحة العقيدة.

(١) سورة الأعراف، الآية ١٦٩.

(٢) أنظر: تفسير الكشاف، ج ١، ص ٦٢٧، ٦٢٨ طبعة دار المعرفة، بيروت.

(٣) سورة المائدة، الآية ٦٤.

فقولهم هذا يدل على غباثتهم وجهلهم وغرورهم وإنكارهم لجميع ما أسدت به أياديهم إليهم من نعماء وخيرات حسان، وما يتبعه من صفحه الجميل عنهم، حيث إنهم قوم لا يتورعون في فعل الموبقات والمنكرات، فتاريخ القوم، قديماً وحديثاً، حافل بمثل قولهم هذا، بل يتعداه⁽¹⁾، إذ قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء، وقتلهم الأنبياء بغير حق كما صرح بذلك القرآن: ﴿لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ سَنَكْتُبُ مَا قَالُوا وَقَتْلَهُمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَنَقُولُ ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ ﴿١٨١﴾ ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَكُمْ وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ لِلْعَبِيدِ ﴿١٨٢﴾﴾⁽²⁾.

ولهذا رد القرآن عليهم بأبلغ حجة، وهو قوله تعالى: ﴿غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعِنُوا بِمَا قَالُوا بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ يُنفِقُ كَيْفَ يَشَاءُ وَلَيَزِيدَنَّ كَثِيرًا﴾⁽³⁾.

«حيث أثبت كذبهم واقتراءهم، وحمل الرد في طياته توبيخاً وتقريعاً، وأثبت أن أيديهم هي المحبوسة عن الخير والبذل والعطاء: ﴿وَلَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾⁽⁴⁾. وأن خير الله ورزقه عميم، ولم يمنعه عن أحد من خلقه على حد سواء، فهو ينفق من خزائنه التي لا تنقص، مهما بالغ في الإنفاق، وفي الوقت نفسه يعطي ويمنع كيفما يشاء»⁽⁵⁾، ﴿لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾⁽⁶⁾.

(1) أنظر: تفسير الطبري، المجلد 4، ص 193، ط 4، دار المعرفة، 1980 م.

(2) سورة آل عمران، الآيتان 181، 182.

(3) سورة المائدة، الآية 64.

(4) سورة آل عمران، الآية 180.

(5) أنظر: تفسير الطبري، المجلد 4، ص 193، ط 4، دار المعرفة 1980

(6) سورة الشورى، الآية 12.

خاتمة البحث

بعد معايشة أهل الكتاب ومتابعتهم متابعة دقيقة، وخاصة بني إسرائيل، يبدو لي، ومن أول وهلة، أنهم ليسوا على شيء. ولقد تتبع القرآن الكريم وباستفاضة مواقفهم المخزية من الإسلام ونبي الإسلام محمد ﷺ، ومن كتابهم، التوراة، وما حرفوا وبدلوا وغيروا، وتتبع كل أغلاطهم ورد على دعواهم بأبلغ حجة، وكشف أمرهم بوضوح، وأسقط ما في مخيلاتهم. حقاً إنهم قوم مردوا على العصيان والنكول حتى عن موثيق الله اتبعوا أمرهم هواهم.

وسجل بني إسرائيل مع أنبيائهم حافل بالتكذيب والإعراض، حافل بالقتل والاعتداء، حافل بتحكيم الشهوات والأهواء، ولعله من أجل ذلك قص الله تعالى تاريخ بني إسرائيل باستفاضة على أمة الإسلام، لعلها تنأى أن تكون كبني إسرائيل، ولعلها تحذر مزالق الطريق.

إن بني إسرائيل، حين طال عليهم الأمد، قست قلوبهم، فتحكم فيها الهوى، فكذبوا فريقاً وقتلوا آخر.

لقد اقترف بنو إسرائيل تلك الآثام كلها، وهم يحسبون أن الله لن يفتنهم بالبلاء، ولن يأخذهم بالعقاب، حسبوا هذا الحساب غفلة منهم عن سنة الله، وغروراً منهم بأنهم شعب الله المختار، وأنهم أبناء الله وأحباؤه.

حسبوا ألا تكون فتنة، فعموا وصموا، طمس الله على أبصارهم، فلا يفقهون مما يرون شيئاً، وطمس على مسامعهم، فلم ينتفعوا بالمثلثات، ولم يتعظوا ولجوا في العصيان.

ويكفي أن يعرف أتباع الإسلام تاريخ اليهود، القديم والحديث، لتنفّر قلوبهم المؤمنة من ولائهم، ذلك شأن اليهود من بني إسرائيل.

المبحث الثالث
جدال أهل الكتاب
ومحاجتهم النصارى
(المسيحية)

المسيحية دين توحيد خالص، كتابها الإنجيل، أنزله الله تعالى على نبيه عيسى - عليه السلام -، ويحوي شريعة سامية داخل إطار الدين الواحد: «الإسلام».

جاءت لإصلاح ما طرأ على شريعة موسى - عليه السلام - وما أحدث فيها اليهود من تحريف وتبديل⁽¹⁾.

فعيسى - عليه السلام - آخر رسل بني إسرائيل - عليهم السلام - جميعاً، وقد ذكره الله تعالى في عداد مجموعة الرسل الذين قصهم على رسولنا الكريم محمد ﷺ. وقال في شأنه: ﴿وَلَقَدْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَبْنِي إِسْرَءِيلَ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ﴾⁽²⁾.

«جاء إلى بني إسرائيل بوحي من الله، ويكتاب الإنجيل المتضمن كافة

(1) أنظر: مجلة الوعي الإسلامي، العدد 52 لسنة 1969 م، مجلة ثقافية شهرية تصدرها وزارة الأوقاف الإسلامية بالكويت.

(2) سورة الصف، الآية 6.

أحكام الشريعة»⁽¹⁾.

﴿وَقَفَّيْنَا عَلَىٰ آثَرِهِم بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَآيَاتُنَا لِيُجِيلَ فِيهِ هُدًى وَنُورٌ وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ﴾⁽²⁾.

«جاء بدعوة بسيطة، لا تعقيد فيها، منتهجاً نهج أسلافه الرسل، فأهاب ببني إسرائيل أن يرجعوا إلى دين الله، ويخلصوا له العبادة، ويصححوا ما دخل إلى شريعتهم من تحريف وتبديل، وقام يبلغهم أوامر الله ونواهيه، كما كلفه سبحانه وتعالى»⁽³⁾. ويبلغهم ما أنزل الله عليه من أحكام تشريعية جديدة، ومنها تحليل ما كان محرماً عليهم في شريعة الله التي أنزلها على موسى - عليه السلام - من بعض الأحكام، التي لم تكن الحكمة من إنزالها في حينها، إلا لعقوبة اليهود بسبب ظلمهم.

قال تعالى: ﴿فَظَلَمْنَا مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ وَبِصَدِّهِمْ عَن سَبِيلِ اللَّهِ كَثِيرًا﴾⁽⁴⁾ وَأَخَذْنَاهُمُ الرِّبَا وَقَدْ هَرَبُوا عَنْهُ وَأَكْلَاهُمْ أَمْوَالِ النَّاسِ بِالْبُطْلِ وَأَعْتَدْنَا لِّلْكَافِرِينَ مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا﴾⁽⁵⁾.

وقوله تعالى على لسان عيسى - عليه السلام -: ﴿وَمُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ وَلَا حِلَّ لِّكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ وَجِئْتُكُمْ بِآيَاتٍ مِنْ رَبِّكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا عَمَلَكُمْ إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوا هَذَا صِرَاطٌ مُسْتَقِيمٌ﴾⁽⁶⁾.

(1) أنظر: محاضرات في النصرانية لأبي زهرة، ط 4، ص 11، مطبعة دار الفكر العربي، بيروت، لبنان.

(2) سورة المائدة، الآية 46.

(3) أنظر: موسى محمدي التوحيد، مفتاح دعوة الرسل، ط 2، ص 64، عالم المكتبات، 1984. وانظر: محاضرات في النصرانية لأبي زهرة، ط 14، ص 12، المرجع نفسه.

(4) سورة النساء، الآيتان 160، 161.

(5) سورة آل عمران، الآيتان 50، 51.

«إن الدعوة على لسان عيسى - عليه السلام - وكما أشرت، لم تكن دعوة عامة، وإنما كانت خالصة لبني إسرائيل، وما أن جهر بها وكثر أتباعها، وبدأت تلبس ثوب الزهد والتسامح، واتجهت إلى التطهير الروحي والتهذيب الوجداني. حملت على عاتقها إصلاح المجتمع الذي كان سابقاً يضجّ بنصوص جوفاء، دون تطبيق، حتى من جانب التابعين لها.

لقد كانت منة كبرى، فرح بها أتباعها لاعتبار أن الدين صلة بين العبد وربّه، ولا تكون الصلة كاملة، إلا إذا طبقت الشريعة، وقامت بالإصلاح الذي جاءت من أجله، وهو تصحيح الانحراف»⁽¹⁾.

واصطدم نبي الله عيسى - عليه السلام - بجدل الرؤساء الوثنيين من اليهود المنحرفين - وما أكثر ما ينحرف اليهود! - عقائدياً المبتعدين عن أصول الشريعة الربانية، وفي تطبيقاتهم العملية عن السلوك السوي، وهم يرتدون في مظاهرهم مسرح الرياء.

وهكذا يبدو أن عقبات كثيرة وقفت أمام عيسى - عليه السلام -، وخاصة من الرهبان والأحبار والمنشقين، فإنهم لجوا في جدل عقيم معه، رغم وضوح الحجّة، ورغم ادعائهم الإسلام، ولم يكونوا في الحقيقة قد أسلموا.

لم يقنع رجال الدين والمنشقون الذين انحرفوا عن المبادئ السامية، التي جاءتهم بها هذه الشريعة الغراء، فأدخلوا فيها خرافات وأباطيل، ما أنزل الله بها من سلطان، حتى أصبحت ديانة وثنية، بعد تناولهم الإنجيل بالتحريف والزيادة، وأصبحت الكنيسة هي المهيمنة والمتسلطة.

أسرفوا في عبادة القديسين. والصورة المسيحية وجه خلاف عن

(1) أنظر: شلبي أحمد، مقارنة الأديان، الكتاب الثالث الإسلام، ص 38، 40. طبعة 4، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة، 1973 م.

طبيعة المسيح، وما إذا كانت مزدوجة أو إلهية، وتلاشت لها طبيعة المسيح البشرية، مما قلل من أتباعها بسبب الانحراف المشين. وما اضطر الاختلاف إذا وقع في أعز ما يملك الإنسان، وهو العقيدة. فالعقيدة هي موضوع الاختيار والقياس للفرد والأمة، كلها. بالعقيدة تتكيف الثقافة وتشكل الحضارة، وتأخذ المدنية مسارها الصحيح.

ويأبى الله تعالى أن يترك نبيه عيسى - عليه السلام -، فأيده بنصر من عنده، وأوحى إلى الحواريين أن يقفوا بجانبه، قال تعالى: ﴿وَأُذِ أَوْحَيْتُ إِلَى الْخَوَارِجِ أَنْ آمِنُوا بِي وَبِرَسُولِي قَالُوا آمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّا مُسْلِمُونَ ١١١﴾ (1).

إمتثل الحواريون (2) ما ألهموا به من ربهم، واستجابوا وانقادوا لرسولهم عيسى - عليه السلام - (3).

وقفوا معه حتى في أحلك الظروف وأشدّها، ولهذا كانوا هم خيرة من آمن به، وكانوا أنصاراً لدين الله تعالى، فجزاهم الله خيراً.

ولبث رسول الله عيسى - عليه السلام - بعد ذلك، يجادل المنحرفين في العقيدة، عظماء اليهود وأحبارهم رؤساء، وقسيسين ورهباناً وكهنة، فيرشدهم إلى أمور دينهم الصحيح، ليبين لهم ما طرأ على عقيدتهم من فساد، وليبطل رياءهم وخبثهم، حتى ضاقوا به ذرعاً، مما اضطّرهم أن يبيتوا النية لقتل الرسول عيسى - عليه السلام - كما قتلوا أنبياء الله الذين جاؤوهم بالحق من قبل، ولم ينجه منهم إلا أن رفعه الله إليه.

(1) سورة المائدة، الآية 111.

(2) الحواريون: جمع الحوارى وهو لغة الناصر أو ناصر الأنبياء، وهم أصحاب عيسى - عليه السلام - وخواصه/ معاني القرآن تفسير لغوي تأليف إبراهيم عبد الله رفيدة وآخرين، الربع الأول، ط 1، ص 379، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية العالمية، طرابلس الجماهيرية، 1986 م.

(3) تفسير ابن كثير، ج 2، ص 115، طبعة دار المعرفة بيروت، 1980 م.

﴿وَقَوْلِهِمْ إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ رَسُولَ اللَّهِ وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَكِنْ شُبِّهَ لَهُمْ
وَالَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ لَفِي شَكٍّ مِنْهُ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ إِلَّا اتِّبَاعَ الظَّنِّ وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا ﴿١٥٧﴾
بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا ﴿١٥٨﴾﴾^(١).

وبعد انتقال المسيح - عليه السلام - إلى الرفيق الأعلى، أخذت عقيدة التوحيد تلبس لبوساً، يبعدها عن مسارها الصحيح. لقد أصبحت الشريعة التي جاء بها عيسى - عليه السلام - بدعة نتيجة ما حرفوا وابتدعوا من أشياء غريبة، طرأت بعد رفع المسيح - عليه السلام -، إذ بدأت حركة الاضطهاد والقتل والقسوة بين المسيحيين بعضهم والبعض الآخر، وبين المسيحيين وسواهم، وتناسوا ما عرفهم به عيسى - عليه السلام - من تعاليم دينهم السمع ومن التسامح، الذي اشتهرت به هذه الديانة المسيحية التي جاء بها عيسى - عليه السلام - «شريعة ومنهاجاً سهلاً، ولكن ما طرأ عليها من التعقيد والتعصب أصبح عسيراً جداً فهم كثير من مبادئها، وحتى أصبح غموضها طبيعة واضحة فيها»^(٢).

«ولقد صمم اليهود على إنكار المسيح - عليه السلام - ولم يتركوا له مكاناً في تاريخهم. كما أن طوائف من أهل الأناجيل، أعلوا من شأن عيسى وأمه، واعتبروه إلهاً أو ابناً للإله، مما جعلهم يجادلون في حقيقته، وناداهم الرسول ﷺ برفق ألا تغلوا في دينكم، ولا تقولوا على الله غير الحق.

وطال الجدل بين هؤلاء والرسول ﷺ في شأن عيسى - عليه السلام - ولم تهدم عقولهم إلى تصديق الرسول فيما أوحى به الله إليه»^(٣). ﴿إِنْ

(١) سورة النساء، الآيتان ١٥٧ - ١٥٨.

(٢) مقارنة الأديان المسيحية، د. أحمد شلبي، ص ٢١، ط ٤، سنة ١٩٧٣، مع اختلاف.

(٣) أنظر: النشار علي سامي، نشأة الفكر الفلسفي في الإسلام، ج ١، ط ٤، دار المعارف القاهرة ١٩٦٥ م.

هُوَ الْأَعْبَدُ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ وَجَعَلْنَاهُ مَثَلًا لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ ﴿٥٩﴾ . الآية .

ولما رأى الرسول ﷺ أن القوم يتمادون في الجدل، وأنهم مصرون على اعتبار عيسى - عليه السلام - إلهاً أو نداً للإله . نزلت آية المباهلة تدعو وفد النصارى إلى المباهلة : ﴿إِنَّ مَثَلَ عِيسَىٰ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ﴾ ﴿٥٩﴾ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴿٦٠﴾ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ فَنَجْعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ﴿٦١﴾﴾^(١) .

«وهذه الآية هي المعروفة بآية المباهلة، وهي من أمهات الكتاب، والقصد الأول من هذه الآية، تدعيم الدين الحنيف، وإثبات الرسالة المحمدية الإنسانية. وترتبط هذه الآية بالسنة التاسعة لهجرة الرسول الأعظم ﷺ إلى المدينة، وهي السنة المعروفة بعام الوفود»^(٢) .

«دعاهم وأعلمهم أنه قد جاء الفصل في أمر عيسى - عليه السلام - من الله، فإن لم يدعنوا ولم يعتقدوا، فليجتمع المسلمون مع أهل الكتاب في صعيد واحد، رجالاً ونساء وأطفالاً، ثم يبتهلوا ويستنزلوا لعنة الله على من كان كاذباً»^(٣) .

«وإذ كانت المباهلة بين الوفد النجراني وبين الرسول ﷺ دعاء وابتهالاً إلى الله - عز وجل -، وليست حرباً يدفعون ثمنها غالياً، فكان الأولى أن يقبلوا ذلك، وخاصة وهم يدعون أنهم أبناء الله وأحباره، فما كان لهم إلا المسارعة، لأن الأمر لا يكلفهم شيئاً إلا أن يبتهلوا إلى الله

(١) سورة آل عمران، الآيات 59 - 61 .

(٢) التفسير الكاشف، محمد جواد مغنية، المجلد 2، ج 3، ص 76، ط 3، دار العلم للملايين، بيروت .

(٣) قصص الأنبياء، محمد أحمد جاد المولى وآخرون، ج 1، ص 461، ط 10، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة، مصر 1969 م .

نظراً لمكانتهم عنده يدعوهم لينصروهم عليه فيما فيه مختلفون معه، وما الذي يمنعهم في ذات الوقت إن كانوا هم الصادقين.

ولكن مبيتات الوفد النجراني وأمرهم كان محيراً، مما اضطرهم إلى أن يترددوا لما اتضح لهم من صدق نبوة الرسول ﷺ كما أكدته كتبهم، إلا أن إصرارهم على العناد، ومراوغتهم هما اللذان وقفا سداً منيعاً في قبول أمر الابتهاال، وطلبوا من الرسول أن يمهلهم أياماً حتى يستعدوا فيها، وتتاح لهم الفرصة للتشاور، ويأتوا بأبنائهم ونسائهم وبالتالي لا يمانعون في أمر المباهلة.

وأمر الرسول ﷺ محير، لما يعرف من أنه على حق، ولما عرف من عناد القوم وإصرارهم. ولم يخف عليه حال القوم من التردد والحيرة في مثل هذه المجادلة والمطاوله. وكان طبيعياً من الرسول ﷺ أن يستجيب لمطلب خصومه، لأن دعوته دعوة إقناع واقتناع، دعوة المجادلة والتي هي أحسن، كما أوصاه الله تعالى بذلك.

«استجاب لخصومه لينفس عليهم، وأشعرهم أن المسألة مسألة هدى وإرشاد، لا مسألة تكبر وعناد. ومن شأن ذلك أن يكون أبلغ حجة وأقطع للمعذرة، حيث لبي طلبهم ومنحهم مهلة تكفيهم، وانقلب الوفد ليتشاور فيما هو فيه من أمر محير، رغم وضوح المسألة. وبعد مداورات ومشاورات حادة، أجروها مع أنصارهم من اليهود، حيث أشاروا عليهم أن يصالحوا الرسول ﷺ على أن يدفعوا له الجزية، وأشاروا عليهم ألا يباهلوا الرسول ﷺ لما عرفوا من صدق نبوته، ولما عرفوا ما يلحقهم من خطر، إن باهلوا الرسول محمد ﷺ، إذن فلا داعي إلى المباهلة»⁽¹⁾.

«وتعتبر الآية دحض شبهة النصارى في أن عيسى - عليه السلام -

(1) أنظر: مجلة الأزهر، المجلد 26، ص 838.

إله أو ابن الإله، كما أثبتت دلالة صحة نبوة الرسول ﷺ⁽¹⁾.

ولما بين جل شأنه القصص الحق في شأن رسوله عيسى ابن مريم - عليه السلام - والمختلفين فيه، دعاهم إلى المباهلة ولم يبق إلا أن يأمر نبيه محمداً ﷺ إلى الحق الواجب اتباعه، ألا وهو الإيمان. وقد ظهر بالدعوة انقطاع حجاج المكابرين، ودل نكولهم عنها على أنهم ليسوا على يقين من اعتقاداتهم الواهية في المسيح - عليه السلام - وفاقد اليقين يتزلزل عندما يدعى إلى شيء عاقبته وخيمة، فلما نكلوا دعاهم الرسول ﷺ إلى أمر آخر هو أصل الدين والذي نادى به رسل الله جميعاً: ﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آرِبًا بآرِبًا مِّنْ دُونِ اللَّهِ فَإِن تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ﴾⁽²⁾.

إنها دعوة لا يرفضها إلا من لا يريد أن يفىء إلى الحق الذي أقره الله تعالى، إنها دعوة إلى عبادة الله وحده، لا يشركون به أحداً، لا بشر ولا حجر، دعوة لا يتخذ بعضهم بعضاً من دون الله أرباباً، لا نبياً ولا رسولاً، فكلهم عبيد، إنما اصطفاهم الله للتبليغ عنه، لا مشاركته في الألوهية والربوبية.

قصة عيسى - عليه السلام - كما يصورها القرآن الكريم

لقد حرص القرآن الكريم أن يقدم قصة عيسى ابن مريم - عليه السلام - بكل استفاضة، لأنها كانت، ولا تزال مثار جدل وعناد أهل الكتاب في دين الإسلام، لا لشيء إلا لأن أهل الكتاب حرفوا وبدلوا

(1) أحكام القرآن، للجصاص، ج 3، ص 14، ط 1، الناشر دار الكتاب العربي، بيروت، لبنان.

(2) سورة آل عمران، الآية 64.

كتبهم ، وبالتالي فسدت عقيدتهم ، وكانوا يستدلون بهذا التحريف على بطلان الإسلام.

فكان لزاماً على منهج القرآن الكريم أن يضع أمام المؤمنين قصة عيسى ابن مريم - عليه السلام - على حقيقتها حتى يرفع كل الشبهات، وحتى يضعه في مصاف بقية رسل الله الذين اختارهم لتبليغ دينه.

هذه هي حقيقة عيسى - عليه السلام - كما تحدث عنها القرآن الكريم، لا لبس فيها، ولا غموض، إنه صاحب رسالة، جاء ليجدد دين إبراهيم وموسى - عليهما السلام -، جاء بالإنجيل، وكأي نبي، لا بد أن يجد في طريقه كل الصعوبات في عملية الإقناع والافتناع، وفي تحويل أناس كافرين ملحدين مفسدين منحرفين، إلى أناس مؤمنين.

إنه من العجب العجائب، أن تثار تلك الشبهات حول هذه الحقيقة البسيطة، فشان عيسى - عليه السلام - شأن بقية الرسل، شأن نوح وإبراهيم وموسى - عليهم السلام - ومحمد ﷺ وغيرهم ممن اصطفاهم الله واختارهم للرسالة على مدار الزمان.

ويعجب الإنسان، وهو يرى وضوح القضية وبساطتها، من فعل الهوى ورواسب الوثنية التي عقدت قصة عيسى - عليه السلام -، هذا التعقيد كله في أذهان أجيال وأجيال، وهي كما يصورها القرآن الكريم بسيطة للغاية.

وهكذا تتجلى بساطة هذه الحقيقة، حقيقة عيسى وحقيقة آدم - عليهما السلام - وحقيقة الخلق كله، وتدخل إلى النفس في وضوح، حتى ليعجب الإنسان كيف ثار الجدل حول هذا الحادث، وهو جار وفق السنة الكبرى، سنة الخلق والنشأة جميعاً.

وهذه هي طريقة القرآن الكريم في مخاطبة الفطرة بالمنطق الفطري الواقعي البسيط، في أعقد القضايا التي تبدو، بعد هذا الخطاب، من أيسر القضايا وأبسطها.

الفصل الخامس

نصوص الجدل والمحاكمة في القرآن الكريم لغير أهل الكتاب

المبحث الأول

جدال المشركين والكافرين ومحاجتهم

القرآن الكريم وعقيدة الشرك

إن كافة الشرائع السماوية، وكما أنزلها الله تعالى على رسله، جاءت تدعو إلى عبادة الله وحده، وإخلاص العبادة له دون غيره. وهذه حقيقة أكيدة يعرفها كل من يتتبع أهداف الديانات والعقائد على الأرض، فلم تأت الديانات القائمة على الوحي الإلهي، إلا لتوجه الإنسان إلى نفسه وإلى ربه، إلى نفسه، فيتعرف بنوازع الخير فيها فيغذيها، وبنوازع الشر فيحاربها، ليخلص بذلك إنساناً سوياً، ويتجه إلى ربه بالعبادة، والامثال لأمره، والاجتناب لما نهاه عنه.

إن كل شرع من الشرائع الإلهية، جاء بهذه الحقائق وأعلنها إلى الناس، وبشر بها بين أتباعه.

إن رسالات الله إلى الناس، كانت تترى، مبثلة صور الشرك، داعية إلى الحق في أمر العقيدة، وإلى الاستقامة في السلوك حتى ينسجم مع هذه العقيدة.

ولم تكن هناك عقيدة اهتم بها القرآن الكريم، كعقيدة الشرك التي دبت في أفراد البشرية، عبر مراحل عصورها المتعاقبة.

لقد اهتم القرآن الكريم اهتماماً بالغاً بالشرك والمشركين، لتخلص

العبادة لله وحده، دون سواه، من كل ما علق بها من أساطير وما شابهها من الانحرافات، التي طرأت على العقائد التي سبقتها، حرص هذا الحرص لأن التوحيد حقيقة أولية، يقوم عليها هذا الوجود كله، ويشهد بها هذا الوجود شهادة أكيدة، ولأن التوحيد في الوقت عينه، قاعدة لا تصلح الحياة البشرية كلها في أصولها وفروعها، إلا إذا قامت عليه، والأنداد التي يشدد الله تعالى في النهي عنها، لتخلص عقيدة التوحيد نقية واضحة، لا تكون آلهة تعبد على النحو الساذج، الذي كان يزاوله المشركون، فقد تكون الأنداد في صورة خفية، وقد تكون تعليق الرجاء بغير الله في أي صورة، وفي الخوف من غير الله في أي صورة⁽¹⁾.

إن وحدانية الله يقرها القرآن الكريم بشتى أساليب التوحيد، بتوحيد المعبود الذي يتجه إليه الخلق بالعبودية والطاعة، لقوله تعالى: ﴿وَاللَّهُمَّ إِلَهٌ وَاحِدٌ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ﴾⁽²⁾.

ويستفيد الإنسان من عقيدة التوحيد الاستقلال والحرية، فليس لأحد سلطان عليه. وما طرأ على الإنسان من مصيبة الخضوع لرجال الدين والملوك وغيرهم، سببه جهلهم بالمؤثر الأعلى، وخضوعهم لقوتهم الوهمية. لهذا، وجه الله تعالى إليهم هذا الحجاج: ﴿إِنَّ الَّذِينَ نَدُّعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ أَمْثَلُكُمْ فَادْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ﴾⁽³⁾. وقوله: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا نَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ﴾⁽⁴⁾.

كما يستفيد الإنسان من التوحيد الأنفة والعفة، من اعتقاده بأنه لا

(1) أنظر: الدستور القرآني في شؤون الحياة، محمد عزة دروزة، ص 35، 36، 37، دار إحياء الكتب العربية، الباب الحلبي.

(2) سورة البقرة، الآية 163.

(3) سورة الأعراف، الآية 194.

(4) سورة الأحقاف، الآية 4.

رزاق إلا الله : ﴿اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ لَهُ﴾ (1).

كما يستفيد الشجاعة وعدم الخشية من أحد، حتى الموت لا يخافه، لأن الذي يملكه هو الله وحده، وبذلك ترتفع نفسه إلى العزة والإباء والاستشهاد في سبيل الحق : ﴿وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ كِتَابًا مُّؤَجَّلًا...﴾ (2).

إن تعدد الآلهة تجعل البشر عبيداً لها، ولذلك كان يقع على كاهل الناس من جراء تعدد الآلهة، من الأعباء التي ألزموا بها، ما تفوق استعداداتهم لتقديم الهدايا والندور والقرايين والشعائر العملية التي ترضي الآلهة، ولذلك يخاطب القرآن الكريم المشركين : ﴿إِذْ أَبَدُوكُمْ مُّشْرِكُونَ خَيْرٌ أَمِ اللَّهِ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ﴾ (3) مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ إِلَّا أَسْمَاءٌ سَمَّيْتُمُوهَا أَنْتُمْ وَآبَاءُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا مِنْ سُلْطَانٍ إِنْ الْحُكْمُ إِلَّا لِلَّهِ أَمَرَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ﴿٤٠﴾ (3).

والقرآن الكريم يستهل خطابه ببيان الحكمة عبادة إله واحد، يخضع الجميع لحكمه، وما يستدعي ذلك التوحيد من التخفيف عن كاهل الإنسان من التضحيات المرهقة، والشعائر الوهمية. إن هذا التوحيد يوحد بين البشرية، ويقضي على كثير من أسباب الخلاف الذي نشأ بسبب اختلاف، المعتقدات.

ثم ينتقل القرآن الكريم إلى محاجة المشركين، قائلاً: كيف تعبدون آلهة من صنعكم، أطلقتم عليها أنتم وآبائكم أسماء مختلفة، ما أنزل الله

(1) سورة العنكبوت، الآية 62.

(2) سورة آل عمران، الآية 145.

(3) سورة يوسف، الآية 40.

بها من سلطان، أي ما جعل الله فيها من حجة أو برهان عقلي، يطمئن إليه من يعبدها من دون الله؟

والإنسان بعد أن نظر في الكون، وتمعن جيداً فيما حوله من نظام ودقة الصنع، التي تجمع بين أجزائه، لا بد أن يؤمن بوحداية الله. وقد أوضح الله تعالى الفساد الذي يعتري الكون من جراء تعدد الآلهة، ويصف مظاهر هذا الفساد وصفاً، يرتفع به إلى أعلى مراتب الإقناع، ويفحم المشركين والمكابرين بأدلة لا يمكن دحضها: ﴿مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذْ أَذْهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ وَلَعَلَّ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ سُبْحَنَ اللَّهِ عَمَّا يُصِفُونَ﴾⁽¹⁾. فهذا دليل يلزم المشركين الحجة ويبطل كفرهم بالمنطق، وبعض العوامل التي دفعت إلى عبادة الأصنام، رغم أنها لا تنفع ولا تضر. من تلك الدوافع ما ذكره القرآن الكريم على لسان المشركين: ﴿مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾⁽²⁾.

«لقد احتال المشركون لتبرير شركهم، وبأنهم لم يذهبوا بعيداً، وبأن أولئك الذين اتجهوا إليهم من دون الله إنما هم مفاتيح لآله الأكبر، لجأوا إليها لتوصلهم إليه... وقالوا ما نستطيع أن ننسب إلى حجر أو بشر خلقاً أو رزقاً، ولا نجحد تفرد الله تعالى بهذا العمل، ولكن اتخذنا بناته وبنيه وسطاء خير له»⁽³⁾.

ولهذا ردّ الله تعالى عليهم بقوله: ﴿أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ مَا نَعْبُدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُونَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى﴾⁽⁴⁾.

(1) سورة المؤمنون، الآية 91.

(2) سورة الزمر، الآية 3.

(3) أنظر: د/ عمر فروخ، تاريخ صدر الإسلام، ص 93، ط 4، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان 1979 م.

(4) سورة الزمر، الآية 3.

وقوله : ﴿ وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ ﴾ (١٦) ﴿ (١) . ولم تكن فكرتهم هذه، إلا نظرية محجوبة ، مغمورة تحت معتقدات وعبادات كانت تؤدي إلى عدد لا يحصى من الآلهة .

وتحكي الآيات قصة إبراهيم - عليه السلام - وهو ينتهج مع قومه سبيل الاهتداء تدل على أن الشرك حالة عقلية إنسانية قبل أن يهتدى ، وقبل إرسال الله الرسل لهداية الناس إلى عبادة الله وحده . إن قصة إبراهيم - عليه السلام - تفسر المحاولة الاهتدائية عن طريق صورة التدرج النفسي في طريق الهداية ، والوصول إلى الإيمان الصحيح عن طريق التجربة الفعلية والممارسة التلقائية : ﴿ وَكَذَلِكَ نُرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ ﴾ (٧٥) ﴿ فَلَمَّا جَنَّ عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى الْكُوكَبَ قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَا أُحِبُّ الْآفِلِينَ ﴾ (٧٦) ﴿ فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِعًا قَالَ هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لَيْسَ إِلَهُي مِنَ الْقُومِ الضَّالِّينَ ﴾ (٧٧) ﴿ فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِعَةً قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا أَكْبَرُ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ يَقُومُ لِي بَرٌّ بِمَن تَشْرِكُونَ ﴾ (٧٨) ﴿ إِنِّي وَجَّهْتُ وَجْهِيَ لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَنِيفًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ ﴾ (٧٩) ﴿ (٢) .

«إن إبراهيم - عليه السلام - مؤمن بالله حنيفاً، وما كان من المشركين، كان لا يترك فرصة إلا وينظر فيها قومه ويمجاد لهم فيما يشركونه مع الله تعالى . والآيات السابقة تبين المحاورة التي أراد بها بطلان عبادة الكواكب، وعبادة المعبود الحق، الذي لا إله إلا هو وحده، لا شريك له، وهو الله .

لقد بصر الله تعالى خليله إبراهيم - عليه السلام - ليطلع على معرض الكون، ومن ثم يوصله إلى الإيمان الواعي الصحيح، الذي يصلح أن

(١) سورة يوسف، الآية 106 .

(٢) سورة الأنعام، الآيات 75 - 79 .

يكون عقيدة . لقد أوقفه الله سبحانه وتعالى على الأسرار المبثوثة في صميم الكون، وكشف له الآيات المبثوثة في صحائف الوجود. لقد أوصلته فطرته السليمة وما يوحيه هذا الكون العجيب من دلائل الإيمان لينتقل من درجة الإنكار على عبادة الآلهة الزائفة إلى درجة اليقين الواعي بالإله الحق⁽¹⁾.

لقد وفقه تعالى إلى معرفتها، وأرشده بما يشرح صدره للإيمان، إذ عرفه طريق الاستدلال ليكون من المؤمنين. ولقد أرشد أباه وقومه، أراد أن يبين لهم الخطأ في دينهم، وأن يرشدهم إلى طريق النظر والاستدلال الصحيح، الذي يؤدي إلى أن وراء هذا الكون مستر ومدبر له، هو الله الخالق لهذا الكون.

هذا هو طريق الفطرة البديهي العميق، وعي لا يطمسه الركام، وبصر يلحظ ما في الكون من عجائب صنع الله البديع، وتتبع للمشاهد حتى تنطق له بسرها المكنون.

إن تتبع الرحلة مع فطرة إبراهيم - عليه السلام - الصادقة، وهي رحلة هائلة، وإن كانت تبدو هينة بسيطة ميسرة، وهذه ميزة القرآن الكريم، لا يلجأ إلى التعقيد حتى في أخطر القضايا. رحلة من نقطة الإيمان الفطري إلى الإيمان الواعي المدرك، إنها صورة لنفس إبراهيم - عليه السلام - لقد ساورها الشك، بل الإنكار الجازم لكافة أنواع المعبودات، التي يشركها قومه مع الله تعالى. لقد تكشف لإبراهيم - عليه السلام - الصواب، فكشف له ما عليه قومه من الشرك، وهم لم يكونوا يجحدون الله قطعاً، ولكنهم كانوا يشركون معه معبودات زائفة، وإبراهيم - عليه السلام - يتجه إلى الله وحده بلا شريك، فالاتجاه

(1) أنظر: التفتازاني أبو الوفاء الغنيمي، الإنسان والكون، ص 31، 32، دار الثقافة للطباعة والنشر، القاهرة، مصر.

الحنيف، الذي لا ينحرف إلى الشرك، وهي الكلمة الفاصلة واليقين الجازم والاتجاه الأمثل.

إن فطرة القوم، حين تنحرف تتماهى في ضلالها، وتتسع الهوة ويبعد المسير عن نقطة الانطلاق، حتى يصعب أن تثوب، وهذا ما عليه المشركون.

ولهذا، بعد أن تبرأ إبراهيم - عليه السلام - من معبوداتهم، خاطبهم قائلاً: إني وجهت قصدي إلى عبادة الله، وما أنا من المشركين. هذا هو نظر إبراهيم الخليل - عليه السلام - واستدلّاه في نفسه، حكاه الله عنه، وهو يصلح أن يكون نبزاً يهتدي به الجميع في كل عصر ومصر، فالشرك في عهد إبراهيم - عليه السلام - هو نفسه الشرك في عهد موسى - عليه السلام - ومحمد ﷺ وإلى اليوم.

ولعل العكس صحيح، فيكون الشرك في عهد موسى - عليه السلام - ومحمد ﷺ امتداداً للشرك في عهد إبراهيم - عليه السلام -.

الشفاء

لقد سلك المشركون، في اتصالهم بالله، مسلك اتخاذ الوسطاء ليشفعوا لهم عند الله: ﴿وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ وَيَقُولُونَ هَؤُلَاءِ شَفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ قُلْ أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ﴾ (1).

«تبين هذه الآية الكريمة أن هؤلاء يعبدون آلهة، لا تنفعهم، ولا تضرهم في الدنيا، حال عبادتهم إياها، ولهذا أمر الله رسوله محمداً ﷺ أن يخاطبهم خطاب المنكر عليهم: ﴿قُلْ أَتَدْعُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ...﴾. كما بينت لهم أن هذا زعم باطل، فالشفاعة لا تكون عند الله إلا بإذنه» (2). ولهذا احتج عليهم بقوله: ﴿وَلَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى كَمَا خَلَقْتُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَتَرْكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ وَمَا نَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمُ الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ شُرَكَاءُ لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنَكُمْ وَضَلَّ عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ﴾ (3).

(1) سورة يونس، الآية 18.

(2) أنظر: القرطبي، ج 8، ص 322، طبعة 2، دار إحياء التراث العربي، بيروت، لبنان 1966 م.

(3) سورة الأنعام، الآية 94.

ويعيب القرآن على المشركين اتكالهم على الشفاعة وبين بطلان ذلك .
فالذي ذكره الله تعالى من اختصاص الشفاعة، وأنه سبحانه وتعالى يأذن
بها لمن يريد، إن ذلك لسبيل إصلاحي كبير، يقطع الأمل الذي يتعلل
به العصاة المتكلمون على الشفاعة، كما يحول بين كل من يدعي من البشر
الصلاح والتقوى لاستغلال الناس بأنه شفيع لهم عند الله، يجلب لهم
المغفرة، إذ إذن الله، كما صرح به القرآن الكريم، غير معروف لأحد
من الخلق . لذا، يصرف الإنسان كامل عبوديته لله تعالى، ويروض نفسه
على مجابهة صعاب الحياة، ويكون فرداً صالحاً في المجتمع .

الاحتجاج بالقضاء والقدر

مشيئة الله تعالى

لقد ساق القرآن الكريم مناظرة وشبهة، تشبث بها المشركون في شركهم، وتحريمهم ما حرموا: ﴿سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا وَلَا آبَاءُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَخُزُّهُ لَنَا إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فَخْرُصُونَ ﴿١٤٨﴾﴾ (1).

وقولهم أو ادعائهم أن هذا من شرع الله، بغير علم ولا دليل، يجعلون كل هذا من مشيئة الله سبحانه وتعالى، فلو شاء الله ما أشركوا أو حرموا. وجاء القرآن الكريم ليبين بأن كذبهم كما كذب من قبلهم: ﴿كَذَلِكَ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ حَتَّى ذَاقُوا بَأْسَنَا﴾.

والسبب في ذلك أن مشيئة الله غيب، لا يستطيعون الوصول إليه، وليس لهم وسيلة توصلهم إليه أو أنهم لا يعلمون عنها شيئاً. وما دام الأمر هكذا، فكيف يحيلون ذلك عليه؟ ولهذا أفحمهم الله بقوله: ﴿قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَخُزُّهُ لَنَا﴾، وهم من غير شك، ليس عندهم ما يثبت ذلك، ولهذا ألزمهم الله الحجة، وتأكد أن ما اتبعوه هو محض الظن،

(1) سورة الأنعام، الآية 148.

الناشيء عن سوء الفهم والإدراك: ﴿إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فَخْرُ صُؤُنٍ﴾ (١٤٨)، «أي أن هذا القول احتيال على الحقيقة، فإن كل شيء يقع في هذا الوجود وفق مشيئة الله تعالى، هذا حق، ولكن مشيئة الله جعلت للإنسيان قدرة على اختيار الهدى أو اختيار الضلال، وكلفه سبحانه وتعالى اختيار الهدى ورضيه له، ولم يرض له الشرك والضلال، وكانت مشيئة الله قادرة أن تخلقه مائلاً إلى الهدى أو الضلال»^(١).

وهم عندما يحيلون كل شيء على مشيئة الله يصبحون مخطئين، ولهذا دحض الله تعالى شبهتهم هذه وردّها، لأنها تدعو إلى السخرية، ولا تستند إلى أي قوة أو دليل، إنها مجرد المحاكاة، ومحض التقليد، بلا تدبر، ولا فكر، ولا حجة، ولا دليل يؤكدّها، صورة مزريّة شبيهة بصورة القطيع، يمضي حيث يساق، ولا يسأل أين يمضي، ولا يعرف معالم الطريق. «والرد هو ما تضمنته آيات الله في حجته البالغة: ﴿فَلَوْ شَاءَ لَهَدَّكُمْ أَجْمَعِينَ﴾ (١٤٩)^(٢)، ولكن ترككم وما خلقكم على اختيار، وكلفكم بناء على ما منحكم من قوة وإرادة»^(٣).

-
- (١) أنظر: العقيدة الإسلامية وأسسها، عبد الرحمن حسن الميداني، ص 777، ط 4، دار العلم للملايين، دمشق 1986 م.
 (٢) سورة الأنعام، الآية 149.
 (٣) أنظر: تفسير شلتوت، ص 387، طبعة 5، طبعة دار الشروق، 1973 م.

اهتمام القرآن الكريم بالشرك والمشركين

لقد واجه القرآن الكريم والمشركين إلى أبعد حد. واهتم بأمرهم اهتماماً كبيراً، نظراً إلى خطرهم المحدث على كافة الديانات السابقة واللاحقة. فلا تكاد تخلو آية من كتاب الله العزيز تتعلق بالشرك، من وصف دقيق ظاهري لحالة الشرك. ومن خلال تحليل فسيولوجي نفسي للمشركين، أو لحالة الشرك، أو تصوير للعذاب، الذي ينتظر المشركين، أو لما يصيب المشركين من ندم وخوف، من جراء اقترافهم جريمة الشرك النكراء، التي ليس لصاحبها النجاة من النار؛ إذ الله يغفر كل شيء إلا الشرك⁽¹⁾ به لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ افْتَرَىٰ إِثْمًا عَظِيمًا﴾⁽²⁾، وقوله تعالى: ﴿إِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ﴾⁽³⁾.

والسبب في تهويل جريمة الشرك وخروجها عن دائرة المغفرة، أن

(1) أنظر: الدسوقي، د. محمد، في تاريخ القرآن وعلومه، ط 1، ص 30 وما بعدها، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، طرابلس الجماهيرية 1983 م.

(2) سورة النساء، الآية 48.

(3) سورة لقمان، الآية 13.

من يشرك بالله فقد خرج من حدود الأمن والصلاح: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلًّا بَعِيدًا﴾ (١). إذ فقد كل الروابط التي تربطه بالإنسانية، ولو بقي خيط واحد من خيوط الفطرة لشده إلى حظيرة الإيمان. إن حالة المشرك في تخطيط عشوائي دائم، لأنه على غير هدى: ﴿أَفَمَنْ يَمْشِي مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَىٰ أَمَّنْ يَمْشِي سَوِيًّا عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ﴾ (٢).

ولعل بعد هذا يعد الشرك انقطاعاً عاماً بين العبد وربّه، وخاصة إذا خرج صاحبه من هذه الدنيا، وهو متلبس بهذه الجريمة النكراء.

نتائج الشرك بالله

لقد ضرب الله مثلاً للمشرك، في ضلاله وهلاكه وبعده عن الهدى، حيث قال: ﴿وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ أَوْ تَهْوِي بِهِ أَرْضٌ فِي مَكَانٍ سَحِيحٍ﴾ (٣).

«إن من أشرك بالله فقد أهلك نفسه هلاكاً ليس بعده نهاية، بأن صور حاله بصورة حال من خرّ من السماء فتخطفه الطير، فتفرق مزرعاً في حواصلها، أو عصفت به الريح حتى هوت به في بعض المطاوح البعيدة. والذي ترك الإيمان، وأشرك بالله، شبهه بالساقط من السماء، والأهواء التي تتوزع أفكاره بالطير المختطفة، والشيطان الذي يطوح به في وادي الضلالة بالريح التي تهوي بما عصفت به في بعض المهاوي المختلفة» (٤). فهو غير مستقر على القاعدة الثابتة التي تربطه بهذا الوجود، الذي يعيش فيه.

(١) سورة النساء، الآية ١١٦.

(٢) سورة الملك، الآية ٢٢.

(٣) سورة الحج، الآية ٣١.

(٤) تفسير الكشاف، للزحشري، ج ٣، ص ١٢ - ١٣، ادار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت.

أما الحكمة في عدم مغفرة الشرك، ذلك أن الله تعالى شرع لعباده الدين لتزكية نفوسهم، وتطهير أرواحهم، وترقية عقولهم، إذ الشرك هو منتهى ما تهبط إليه عقول البشر وأفكارهم ونفوسهم، فمنه تتولد كافة أنواع الرذائل والخصائص، التي تفسد نزوات الأفراد والمجتمعات. فالإضافة إلى أنه عبارة عن رفع فئة معينة من مخلوقات الله عن أخرى إلى رتبة تقديس واستشارة، ويتم لها الخضوع بدافع الشعور بأنها سلطة عليا بيدها القدرة على النفع والضرر، وأن إرضاءها وطاعتها هو عين طاعة العبد لله تعالى.

فهذه الخصلة الدنيئة، كانت سبب استبداد رؤساء الدين والدنيا بالأقوام والأمم، واستعبادهم إياهم وتصرفهم فيهم، وفي أنفسهم وكافة مصالحهم، تصرف السيد المالك القاهر لعبده.

ناهيك بما كان عليه ذلك من الأخلاق السافلة والرذائل الفاشية، من الذل والمهانة والدناءة والتملق والكذب والنفاق وما إلى ذلك.

لقد صور القرآن الكريم المشركين من الداخل تصويراً رائعاً، فهم لا يشركون عن إيمان، ولكن وضعهم النفسي المزعزع، يجعلهم يحسون بالقلق والاضطراب وانعدام التوازن في التصرف إزاء الأوضاع المختلفة التي يوجدون عليها، فهم في صراع فكري، ضاقت بهم الأرض، فهم في بوتقة أمر محير، لا يحسدون عليه.

مناقشة المشركين وجدالهم

لقد تتبع القرآن الكريم الشرك والمشركين بالأهمية نفسها التي تتبع بها الكافرين عموماً، لأنهم كانوا طائفة أو مجتمعاً حاربوا الإسلام، كما حاربوا الأديان من قبل، وكانوا عقبة في سبيل هداية الآخرين، لما نشروه من ضلال وتفريق بين المجتمعات، حتى يضلّوهم عن الطريق السوي.

لهذا، كان ما عاناه الإسلام من المشركين ضعف ما عاناه من الكفار عموماً، ومن أهل الكتاب. حتى في طريقة الإقناع، كانت مخاطبة المشركين، واقتلاع جذور الشرك من عقلياتهم أكثر صعوبة، في بعض الأحيان، من مخاطبة أهل الكتاب.

ولهذا، جاءت صور الجدل التي استخدمها القرآن الكريم مع المشركين متنوعة، إذ ناقشهم مناقشة منطقية في كل ما يشركون به مع الله تعالى. وبهذا الجدل المنطقي المنظم، الذي يحمل أصولاً وآداباً لمحااجة الخصوم عموماً، أقام الحجّة عليهم، إذ أن ما يشركونه مع الله، يعتبر مخلوقاً من مخلوقات الله الكثيرة التي لا تحصى، وليس له أية خاصية من خصائص الألوهية، سواء في الخلق أو الإبداع أو النجاة. وكل آية من هذا القبيل، تحدد نوعاً ما لعقلية إشراكية، أفحمت المشركين بأسئلة

أخرجتهم ووضعهم في مواجهة ثقافتهم العقلية الإشراكية، التي ألقت بهم إلى عبادة غير الله تعالى، أو الإشراف به: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَتُنُونِي بِكُتُبٍ مِنْ قَبْلِ هَذَا أَوْ أَشْرَقُوا مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤﴾ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّن يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَمَةِ وَهُمْ عَنِ دُعَائِهِمْ غَافِلُونَ ﴿٥﴾﴾ (١). وقوله تعالى: ﴿قُلْ أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَاكُمْ عَذَابُ اللَّهِ أَوْ أَتَتْكُمْ السَّاعَةُ أَغَيْرَ اللَّهِ تَدْعُونَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٦﴾ بَلْ إِلَٰهَ تَدْعُونَ فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ إِنْ شَاءَ وَتَنْسَوْنَ مَا تُشْرِكُونَ ﴿٧﴾﴾ (٢).

ومنها قصة الخليل إبراهيم - عليه السلام - وإلى الحاجة القوية الصارمة، التي واجه بها المشركين، وكما يحكيها القرآن الكريم: ﴿وَحَاجَّهُ قَوْمُهُ قَالَ اتَّخِذُوا مِنِّي آلِهَةً قَدْ هَدَانِي اللَّهُ وَقَدْ هَدَانِي وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ بِهِ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ﴿٨٠﴾ وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُمْ وَلَا تَخَافُونَ أَنَّكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا فَأَتَى الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿٨١﴾﴾ (٣). ومنها حاجة أخرى شبيهة بتلك الحاجة: ﴿قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمَوَاتِ أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْهُ بَلْ إِنْ يَعِدُ الظَّالِمُونَ بَعْضُهُم بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا ﴿٨٢﴾﴾ (٤).

وبصيغة الاستفهام الإنكاري عن هؤلاء الشركاء، يتحدث القرآن الكريم: ﴿قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ قُلْ أَفَاتُخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءَ لَا يَمْلِكُونَ لِأَنفُسِهِمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ وَالنُّورُ أَمْ جَعَلُوا

(١) سورة الأحقاف، الآيتان ٤ - ٥.

(٢) سورة الأنعام، الآيتان ٤٠ - ٤١.

(٣) سورة الأنعام، الآيتان ٨٠ - ٨١.

(٤) سورة فاطر، الآية ٨٠.

لِلَّهِ شُرَكَاءُ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَبَّهُ الْخَلْقُ عَلَيْهِمْ قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ ﴿١٦﴾ ﴿١﴾ .

ولقد اتجه القرآن الكريم إلى المشركين الذين وصفهم بقوله: ﴿ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ ﴿٢٥﴾ ﴿٢﴾ ، وقوله: ﴿ هُوَ الَّذِي يُسَوِّرُكُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرْجٌ طَيِّبَةٍ وَقَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا ريحٌ عاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لَئِنْ أَجَبْنَاهُمْ مِنْ هَؤُلَاءِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ﴾ ﴿٣٢﴾ فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ ﴿٣٣﴾ ﴿٣﴾ .

هؤلاء هم الذين أطال معهم الحديث، وناقشهم مناقشة مطولة، وكشف عن نفوسهم المريضة، ورد على ادعائهم الواهي، الذي لا أساس له من الصحة. وبين لهم سخف دعواهم، وأوقفهم على الحق، فأقروا بأن الله تعالى هو وحده خالق لكل شيء، وأنه هو الذي يجب المضطر إذا دعاه حتى أنه وصفهم بقوله: ﴿ وَمَثَلُ الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً صُمُّوا بِكُمْ لَعْنَةُ اللَّهِ لَئِنْ لَمْ يَنْقَلِبُوا إِلَى اللَّهِ لَأَذِلَّةٌ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ﴾ ﴿١٧١﴾ ﴿٤﴾ .

وساق القرآن الكريم، في محاجته المشركين، آيات تتميز بطابع التحدي، وطلب منهم البرهان على صحة إشراكهم بالله، وأوضح أنه لا برهان لهم يذكر، وذلك في قوله: ﴿ أَمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا بِهِ حَدَائِقَ ذَاتَ بَهْجَةٍ مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنبِتُوا شَجَرَهَا أَلَمْ نَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴾ ﴿٦٠﴾ أَمْ مَنْ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا وَجَعَلَ خِلَالَهَا أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَواسِي وَجَعَلَ بَيْنَ

(1) سورة الرعد، الآية 16 .

(2) سورة لقمان، الآية 25 .

(3) سورة يونس، الآيتان 22 - 23 .

(4) سورة البقرة، الآية 171 .

الْحَزِينَ حَاجِرًا ۖ أَعْلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿١١﴾ أَمَّنْ بِجِبَابِ الْمِصْرَ ۖ إِذَا دَعَاهُ
وَيَكْشِفُ السُّوءَ ۖ وَيَجْعَلُكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ ۚ أَعْلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ ﴿١٢﴾ أَمَّنْ
يَهْدِيكُمْ فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَمَنْ يُرْسِلِ الرِّيحَ بِشْرًا ۖ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ۚ أَعْلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ
تَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿١٣﴾ أَمَّنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ ۚ وَمَنْ يُرْزِقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ
وَالْأَرْضِ ۚ أَعْلَهُ مَعَ اللَّهِ ۚ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ۚ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿١٤﴾ (١)

وفي هذه الجولة المتعمدة، يقف القرآن الكريم بالمشركون أمام مشاهد الكون وأغوار النفس. يبدأ معهم ويسألهم أسئلة متلاحقة متتابعة، موحية مؤثرة، ليفحمهم بها، ويلزمهم الحجة. ويبدأهم بالسؤال الأساسي الذي يقرون به: هن خلق السموات والأرض؟ ومن الذي أنزل من السماء ماء؟ ومن الذي جعل الأرض قراراً؟ ومن الذي يهديهم في ظلمات البر والبحر؟ ومن الذي جعلهم خلفاء في الأرض؟ ومن الذي يرزقهم في السماء والأرض؟ ومن الذي يبدأ الخلق ثم يعيده؟ وفي كل مرة يقرعهم بالحجة الدامغة أله مع الله؟ والقوم لا يملكون أن يدعوا هذه الدعوى، ولا يملكون أن يقولوا إن مع الله إلهاً يفعل من هذا شيئاً. ومع هذا، فهم يعبدون مع الله آلهة، ويشركون به شركاء. وقد جاءت هذه الآيات بعد عرض مفصل لقصص بعض الأمم السابقة مع أنبيائهم الذين بعثوا إليهم، وكيفية إهلاك الله لتلك الأمم بسبب عتوهم وطغيانهم في الأرض.

ولما كان في هذا القصص عبرة لأمة محمد ﷺ، وفيها الدليل على وحدانية الله ووجوده، والرد على الباطل الذي يتمسك به الكافرون والجاحدون، عقب الله عليهم بالالتفات إلى هؤلاء الكافرين، يستنهض عقولهم للعبرة والتأمل، ويناقشهم في باطلهم الذي يحتضنونه بمختلف

(1) سورة النمل، الآيات 60 - 64.

البراهين والأدلة القاطعة التي يرونها من حولهم. ويخلص القرآن الكريم من هذا العرض إلى عرض مشاهد يوم القيامة والحشر، ويقف بالمشركين عند قضية البعث والجزاء، والسبب أن المشركين ينكرون ويشكّون في أمرها، ولهذا ربط بينها وبين تصميم الوجود كله. وينتقل القرآن الكريم بالمشركين فيوقفهم أمام مشهد من مشاهد القيامة، وكأنهم يرونه واقعاً بهم، وإن لم يحن بعد مواعده، لأن التصوير القرآني يعرضه حياً شاخصاً، كأنهم يرونه رأي العين ومن خلال الكلمات: ﴿وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلَاجُزْئِي كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ ۝ أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَٰهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَىٰ عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَىٰ سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَىٰ بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ۝ وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ ۝ وَإِذَا نُفِثَ عَلَيْهِمُ آيَاتُنَا بَيْنَ يَدَيْ مَا كَانَ جُحُومُهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَتُنَوِّبُنَا بِنَا إِنْ كُنُمْ صَادِقِينَ ۝ قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَٰكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ۝﴾ (1).

وينقلب بهم إلى عرض مشاهد الحشر وما فيه من هول وفزع، ويرجع بهم في ومضة خاطفة إلى الأرض، ثم يردهم إلى مشهد الحشر، وكأنما يهز قلوبهم هزاً عنيفاً. بعدما أطلعهم على الحقيقة، يترك المشركين المستهزئين بالوعيد، المكذبين بالآخرة، وقد وجه قلوبهم إلى مشاهد الكون، وأهوال الحشر، وعواقب الطائعين والعصاة، ومصيرهم الذي يختارون.

لقد حكى القرآن الكريم النهاية القاسية، التي انتهى إليها المشركون المكذبون بالأديان والعقائد والرسالات. لم يكن هذا العقاب عقاباً تتحمله الأنفس، وإنما عقاب أليم تطهرت به الحياة من دنس هؤلاء المكذبين وبهتانهم، وخلص بعد ذلك الدين لله.

(1) سورة الجاثية، الآيات 22 - 26.

جدال القرآن الكريم للكافرين

اهتمام القرآن الكريم بالكفر والكافرين

تحدث القرآن الكريم عن نماذج الكافرين وأصنافهم، وهو يحلل شخصياتهم ويصوّر عقلياتهم، ويصف أعمالهم، إنما يفعل ذلك من خلال تمثيله لنوعية الكافرين في طباعهم وسلوكهم، وأثرهم في الرسالة التي جاء بها القرآن الكريم، سلباً أو إيجاباً.

«كما اهتم الله تعالى اهتماماً بالغاً بهم، بحيث شغلوا حيزاً كبيراً من كتابه، لأنهم حقيقة واقعة في زمن الدعوات الإلهية جميعاً. ولم يكن دورهم أن يقفوا بعيدين عنها أو مسالمين، ولكنهم كانوا من التنوع، بحيث وقف بعضهم منكرًا لها أو مسالمًا، ووقف آخرون معاندين جاحدين، ووقف فريق ثالث منهم معتدين، ووقف نوع رابع دسّاسين، يؤذون الأنبياء، غدراً وحيلة. هؤلاء جميعاً كونوا مجتمعاً، كانت له خطورته في كل دعوة إلهية قام بها نبي أو رسول من أنبياء الله ورسله. لم يكن إذاً، موقف هؤلاء الكافرين بجميع أصنافهم سلبياً، ولكن كان موقفاً إيجابياً، ولهذا دخل القرآن معهم في جدال ليفحّمهم بالحجة الدامغة، ويبيّن لهم كفرهم وعنادهم والمصير الذي ينتظرهم: عذاب في الدنيا، وخزي في الآخرة. دخل معهم القرآن الكريم في جدال ونقاش

مرير قصد إقناعهم، ولكنها لم تنفع معهم في كثير من الأحيان⁽¹⁾.

والقرآن الكريم، حينما ينزل لجدال الكافرين ومحاجتهم، فليكشف عن عقلياتهم وكفرهم، وليكشف الشبهات التي يأتي بها هؤلاء الكافرون أحياناً للدفاع عن رأيهم، وأحياناً لتضليل المؤمنين ومحاولة الزيغ بهم.

ومن تتبع آيات القرآن الكريم التي تتحدث باستفاضة عن الكافرين وجدالهم وحجاجهم، يلاحظ عمق الأحداث التي مرت بها رسالات الله تعالى منذ عهد نوح - عليه السلام - حتى عهد إبراهيم وموسى وعيسى ومحمد - عليهم السلام - فلم تكن أحداثاً سهلة يسيرة كما تصورها كتب التاريخ وكتب السيرة، التي تعنى بمظاهر الحديث فحسب، ولكنها كانت عميقة بعيدة الغور عمق النفس البشرية وعمق الصراع العقائدي بكل إرثه الثقيل، الذي جاء من الفكر أو العادة أو الخرافة أو التقليد أو التشبث بما في ذلك من المنفعة المادية والمعنوية.

لقد كشف القرآن السر الحقيقي عن عمق النفس البشرية، وهي تؤمن وهي تنافق، وهي تكفر وهي تعاند في كفرها أو تجادل بالباطل.

(1) أنظر: سلسلة أعداء الإسلام، صراع مع الملاحدة حتى العظم، عبد الرحمن حسن حنكة الميداني، ج 2، ص 378، ط 2، دار القلم، دمشق، بيروت، 1980 م.

جدال الكافرين

الجدل بالباطل من الصفات البارزة والكبرى لدى الكافرين، وقد وصفهم الله تعالى بأنهم يجادلون بالباطل ليغلبوا به الحق، ويبطلوه من واقع استقراره في النفوس، كما هو مستقر ثابت في الواقع والحقيقة. ورغم وضوح الحق، فهم يطلبون الخوارق، ويستعجلون العذاب ولا يبتغون نفعاً: ﴿وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنذِرُوا هُزُوًا﴾ (٥٦) (١). هؤلاء الكفار لم يقتصروا على الجدل بالباطل، بل يضيفون إليه الهزء والسخرية، لتغطية فساد أسلحتهم التي يستعملونها في الجدال.

وليس الجدال أمراً مستحدثاً أو مستغرباً من الكافرين، بل هو من طبيعتهم الشريرة المعارضة للدعوة الإلهية ضد كل نبي مرسل، لقوله تعالى: ﴿وَجَدَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْتُهُمْ فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ﴾ (٥) وكذلك حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ (٦) (٢). فالذين كفروا، من بعد قوم نوح إلى مشركي قريش وكفار أهل الكتاب إلى غيرهم، كل

(١) سورة الكهف، الآية 56.

(٢) سورة غافر، الآيتان 5 - 6.

أولئك قد جادلوا بالباطل ليدحضوا به الحق، ولذا وصفهم الله تعالى بهذا الوصف، وجعله وصفاً ملازماً مستمراً في كل الكافرين، ما تجدد في الناس كفر، وكأنه شيء طبيعي ومرض مزمن: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ كُفْرًا مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ ءَامَنُوا كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى كُلِّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ۝١٥﴾ (١).

وحين يجادل الكفار، يذهبون مذاهب متهافئة، يتخبطون بغير علم تخبطاً عشوائياً، ويقرون أموراً باطلة، ويلجأون إلى الكذب تارة، وإلى المراوغة تارة أخرى، ويغالطون في الحقائق بالتمويه، سواء أكان بالتعميم أم بالتخصيص أم بالحذف أم بالإضافة أم بنحو ذلك: ﴿الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ أَنَّىٰ يُصْرَفُونَ ۝١٦﴾ (٢).

إن جدال الكافرين المتعمد غير مبني أساساً على قاعدة، إنه ينصرف إلى سبيل الباطل، وليس لديهم أدنى شبهة توصلهم إلى حجة مقبولة. أما أتباع الكافرين، فقد ورد فيهم قوله تعالى: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَيَتَّبِعُ كُلَّ شَيْطَانٍ مَّرِيدٍ ۝٢٠ كُتِبَ عَلَيْهِ أَنَّهُ مِّنْ تَوَلَّاهُ فَأَنَّهُ يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ ۝٢١﴾ (٣). «فهم يجادلون في الله بغير علم ويتبعون في جدالهم القادة الشياطين، الذين يضلونهم ويسوقونهم إلى عذاب النار» (٤).

أما القادة الذي جاء سياق القرآن الكريم فيهم بقوله: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى وَلَا كِتَابٍ مُّنِيرٍ ۝١٨ ثَانِي عَظِيمٍ ۝١٩ لِيُضِلَّ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ لَوْ فِي

(١) سورة غافر، الآية ٣٥.

(٢) سورة غافر، الآية ٦٩.

(٣) سورة الحج، الآيتان ٣ - ٤.

(٤) تفسير القرآن العظيم، أنظر: ابن كثير، ج ٣، ص ٢٠٦، طبعة دار المعارف، لبنان، بيروت ١٩٨٠ م.

الدُّنْيَا خَزِيرٌ وَنَذِيرٌ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابٌ مُّحْرِقٌ ﴿٩﴾^(١). فهؤلاء القادة يجادلون في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير، مبالغين في موقفهم الريادي الاجتماعي، يصرفون الناس إلى مكانتهم بينهم ليحافظوا على منزلتهم في نفوس أتباعهم وفي نفوس الآخرين، ويزيد ذلك على منزلتهم، تنكشف أو تبدأ تنكشف ثغرات الضعف في حججهم التي يسوقونها، وكلما شعر أحدهم بضعف موقفه في النقاش، ثنى عطفه استكباراً ليضل عن سبيل الله. من أجل ذلك، ضاعف الله له العقاب، بأن له في الدنيا خزي، وفي الآخرة عذاب الحريق.

وأمام الأمر الواقع الذي عليه الكافرون، إقتضت ضرورة حماية رسالة الإسلام التي جاء بها محمد رسول الله - عليه الصلاة والسلام - وتثبيتها، وتأييدها، مقارعة السلاح بنظيره. كان على الرسول وأتباعه أن يقاوموا هذا الجدل بالجدال، ويقارعوا الحجّة بالحجّة، ويدحضوا الباطل بالحق، ولكن جدال المؤمنين يجب أن يكون بالتي هي أحسن، لقوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾^(٢).

يتضح مما تقدم أن طبيعة الكافرين العناد، بل العناد المركب أحياناً، والسادج في كثير من الأحيان. وهو راجع إلى موقفهم المتعصب تجاه الدعوة الإلهية، والمعروف أن جدل الكافرين لا يرتقي إلى درجة الجدل المنطقي أحياناً، وأنه الجدل العقيم الفارغ من الحجّة تارة أخرى.

وقف القرآن الكريم للكفار بالمرصاد في كثير من الأحيان، ليجادلهم بالحجّة والمنطق والبرهان، وليؤكد تفاهة منطقهم الذي استندوا إليه، وليفضح مجادلتهم ويبطلها، ويبين لهم أنها غير منطقية وليست سليمة، وأنها مرفوضة، شكلاً ومضموناً.

(١) سورة الحج، الآيتان ٨ - ٩.

(٢) سورة النحل، الآية ١٢٥.

والقرآن الكريم استخدم الجدل كأبرز وسيلة من وسائله الهامة ضد خصومه، مهما كان نوعهم، حتى يغزوا أعماق نفوسهم. ولم يستعمل القرآن الكريم المحاجة مع المشركين وأهل الكتاب في عصر النبي محمد ﷺ فحسب، حيث إنه اتخذ من قصص الأنبياء مناسبات، ليفضح بها كل الحجج الواهية التي تقدم بها خصوم الدعوة في ذلك الوقت، حتى ينتصر على خصوم الدعوة في عهد الرسول ﷺ، لأن النماذج البشرية المعاندة واحدة، كما أشرت، سواء في عهد نوح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى - عليهم السلام - لا تختلف في كل العصور والأزمنة. ولذلك، كان الجدل من أجل إثبات الفكرة والدفاع عنها مبدأ من مبادئ القرآن الكريم.

ومن خلال تتبع جدال جميع أصناف الكافرين، يلاحظ أن أقوامهم جدلاً وأكثرهم منطقاً ودراية هم أهل الكتاب. ولهذا، أمر الله الرسول محمداً ﷺ ألا يجادلهم إلا بالتي هي أحسن، لقوله: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ﴾ (1).

إن لمثل هذه النصيحة الأثر العميق والتأثير في تبليغ رسالة الله وانتشارها، لقوله تعالى: ﴿فَلَا تَزْعُمَنَّكَ فِي الْأَمْرِ وَادْعُ إِلَى رَبِّكَ إِنَّكَ لَعَلىٰ هُدًى مِّنْ قَبْلِكَ﴾ (2) وَإِنْ جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ (3).

إذ إن منهج الرسول عليه الصلاة والسلام هو طريق الهدى، الطريق الموصل، وإذا ما تعرض لجدال بعض الأقوام، فعليه أن يختصر، فلا ضرورة لإضاعة الوقت والجهد، إذ إن الجدل يجدي مع القلوب المستعدة للهدى والمعرفة، لا مع القلة المصرة على الضلال والمكابرة.

(1) سورة العنكبوت، الآية 46.

(2) سورة الحج، الآيتان 67 - 68.

«إن طبيعة الجدل في الإنسان وواقع الجدل الذي اتبعه الكافرون من المشركين وأهل الكتاب والمعارضين للدعوة، دفعت بالقرآن الكريم أن ينزل إلى حلبة الصراع بأصول الجدل وآداب المحاجة، ويناقش معارضيهِ اعتراضاتهم عن طريق أصول الجدل وآداب المحاجة، وإعطاء الحجّة والرد على شبهاتهم وحججهم، إن كانت لديهم حجج، ذلك بما يتعلق بإثبات وجود الله أو مايعبدونه من دون الله، أو ما ينكرونه من الدين، أو موقفهم من الإسلام وأتباعه والأنبياء والرسل السابقين.

وأكثر ما كشف القرآن الكريم عن كيفية جدال الكافرين يوم القيامة، حيث هم أمام الحقيقة السافرة وجهاً لوجه، حيثئذ يجادلون للتخلص من المسؤولية، ظناً منهم أن ذلك منجى لهم من العقاب الذي ينتظرهم»⁽¹⁾.

وجميع فئات وأصناف الكافرين، اتجه إليهم القرآن بالمناقشة عن طريق الجدل، حيث يقدم نموذجاً أو فرقة منهم الذين كفروا عن طريق الإصرار والتعنت. والغرض من جدال القرآن رد النفوس الشاردة إلى مأمناها، لتنعم بالسعادة والهناء، وتفوز بخيري الدنيا والآخرة، وللقضاء على الفئات الكافرة، التي تقف سداً منيعاً ضد رسالات الله والتابعين لها.

(1) صراع المذهب والعقيدة في القرآن، عبد الكريم غلاب، ص 382، 383، ط 2،
الدار العربية للكتاب، ليبيا، تونس (مع اختلاف) 1399 هـ / 1979 م.

الجدل حول الطبيعة

مع الكافرين

إن أول ما اهتم به القرآن الكريم الجدل المنطقي المنظم، الذي يستند إلى أصول، مع كل الفئات - فئات الكافرين عموماً - ومناقشاتهم عموماً في جميع قضايا شكوكهم، والتي من أبرزها قضية وجود الخالق العظيم، ولو لم يأتوا بحجة على ذلك.

وأبرز الحجج التي يستخدمها معهم، حيث يضع بين أيديهم نماذج من الخلق والإبداع، سواء أكان في الكون المحيط بهم أم في أنفسهم التي هي أقرب الأشياء إليهم ويبدأهم بها. من ذلك قوله: ﴿كَيْفَ ذُكِّرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ﴾⁽¹⁾. في هذه الآية الكريمة، يدلل الله تعالى على وجوده وقدرته بأنه الخلاق العليم المتصرف في شؤون عباده، يوجه إليهم السؤال كيف تفكرون بالله «أي كيف تبحدون وجوده أو تعبدون معه غيره» ﴿وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ﴾، أي وقد كنتم عدماً، فأخرجكم إلى الوجود⁽²⁾، وكما في قوله:

(1) سورة البقرة، الآية 28.

(2) تفسير ابن كثير، ج 1، ص 67، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت، لبنان، 1980 م.

﴿أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ الْخَالِقُونَ ﴿٣٥﴾ أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بَلْ لَا يُوقِنُونَ ﴿٣٦﴾﴾⁽¹⁾.
 وقوله تعالى: ﴿هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِّنَ الدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْئًا مَّذْكُورًا ﴿١﴾﴾⁽²⁾.
 وقوله تعالى: ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرُهُ ﴿١٧﴾ مِن أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ﴿١٨﴾ مِن نُّطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ ﴿١٩﴾ ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ ﴿٢٠﴾ ثُمَّ أَمَانَهُ وَأَقْبَرَهُ ﴿٢١﴾ ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنشَرَهُ ﴿٢٢﴾﴾⁽³⁾.

ساق القرآن الكريم آيات عديدة توضح مثل ذلك، إن الكفر في مواجهة الدلائل الواضحة كفر قبيح شنيع، مجرد من كل حجة أو سند. والقرآن الكريم، يوجه الناس إلى ما لا بد من مواجهته والاعتراف به، والتسليم بمقتضياته، حيث واجه الإنسان بأطوار حياته ورحلته على ساحة البسيطة، هذه الحقيقة لا تحتاج إلى دليل، ولا جدوى من الهروب. كيف يكفر بالله من تلقى منه الحياة؟ فلا جدال، ولا مرأى، فهي الحقيقة التي تعرض نفسها عليهم. ما كان يماري أو يجادل إلا الذين انطمست بصيرتهم، وانكمشت وعادت إلى تلك الجاهلية الأولى، قبل قرون مضت.

وبهذا الاستعراض والمواجهة السريعة، يوصل القرآن الكريم حقائقه إلى أعماق النفس، ويدفع بها، مهما تفوقعت تلك النفوس، وهذه طبيعة القرآن الكريم. وبالتدرج يرتقي النقاش، بعد إحالة المخاطبين إلى ملكوت السموات والأرض وهي أقرب بيئة إلى نفوسهم، وربما كانت أقرب من النفس عند من ينظرون بأعينهم، ولا يرون ببصيرتهم، ويأخذ هذا تدرجاً طبيعياً في مختلف الآيات، التي تجادل الكافرين في كيفية خلقهم وتصويرهم، حتى يفتح لهم أعينهم ليشاهدوا ما حولهم من آيات: ﴿هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُم مَّا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ

(1) سورة الطور، الآيتان 35 - 36.

(2) سورة الإنسان، الآية الأولى 1.

(3) سورة عبس، الآيات 17 - 22.

وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿١٦﴾ ^(١) . وقوله تعالى : ﴿أَوَلَمْ يَرِ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ
وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ أَفَلَا يُؤْمِنُونَ ﴿١٧﴾ ^(٢) . وقوله :
﴿أَفَلَمْ يَنْظُرُوا إِلَى السَّمَاءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَاهَا وَزَيَّنَّاهَا وَمَا لَهُا مِنْ فُرُوجٍ ﴿١٨﴾ وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا
وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَواسِيَ وَأَنبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ بَازِيحٍ ﴿١٩﴾ تَبَصَّرُوا وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ
﴿٢٠﴾ وَنَزَّلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً مُّبَارَكًا فَأَنبَتْنَا بِهِ جَنَّاتٍ وَجَبَّ الْحَصِيدُ ﴿٢١﴾ وَالنَّخْلَ بَاسِقَاتٍ لِّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ
﴿٢٢﴾ رِزْقًا لِلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِ بَلْدَةً مَّيِّتًا كَذَلِكَ الْخُرُوجُ ﴿٢٣﴾ ^(٣) . آيات كثيرة ساقها القرآن
الكريم تحيل المخاطبين إلى التدبر والنظر في ملكوت السموات والأرض ،
وتبصرهم بخلقهم ومصيرهم ، وتبصرهم بالمعاد والعذاب الذي أعده
الله للكافرين .

إن ما حوته هذه الآيات يتخذ الأسلوب التقريرى ، كأنه يحكى
واقعاً . إن عمق الأسلوب القرآنى يؤكد الطابع الجدلى مع الذين ينكرون
وجود الله وقدرته .

تلك هي آيات جدلية ، ناقشت الكافرين وشككتهم في نكرانهم
لقدره الله تعالى وبديع صنعه .

ولقد نوع القرآن الكريم كافة أساليب الجدال مع الكافرين ، علمهم
يستشعرون ، كالجدل الذي يبدأ بصيغة الاستفهام كما في قوله تعالى :
﴿إِن يَأْمُرُكُمْ فِي السَّمَاءِ أَنْ يَخِفَ بِكُمْ الْأَرْضُ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ ﴿١٦﴾ أَمْ آمَنْتُمْ مِّنْ فِي السَّمَاءِ
أَنْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ ﴿١٧﴾ وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ
كَانَ نَكِيرِ ﴿١٨﴾ أَوَلَمْ يَكِرُوا إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَفَائٍ وَيَقْبِضُنَّ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا الرَّحْمَنُ إِنَّهُ

-
- (١) سورة البقرة ، الآية 29 .
(٢) سورة الأنبياء ، الآية 30 .
(٣) سورة ق ، الآيات 6 - 11 .

وَبِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ ﴿١١﴾ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي هُوَ جُنْدٌ لَكُمْ يَنْصَرُّكُمْ مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ إِنَّ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي غُرُورٍ ﴿١٢﴾ أَمْ مَنْ هَذَا الَّذِي يَهْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَلْ لَجُّوا فِي عُتُوٍّ وَنُفُورٍ ﴿١٣﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلاً لَا رَيْبَ فِيهِ فَأَبَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا﴾ (١٣) (٢).

وبعد أن سد القرآن الكريم أمام الكافرين كل الطرق عن كل حجة يأتون بها أو يفكرون في الإتيان بها، لإنكار قدرة الله تعالى وإبداعه وخلقه، وبعد أن ألزمهم الحجة، لم يزداهم كفرهم إلا تمادياً في باطلهم وضلالهم.

ونظراً إلى أن حجج الكافرين والمشركين واحدة، فالقرآن الكريم، لم يفصل في أغلب الحالات بين الكفر والإشراك، إذ الإشراك هو أصل الكفر، وهو نقطة الانطلاق. ولهذا، كانت حجج المشركين هي نفسها حجج الكافرين.

(١) سورة الملك، الآيات ١٦ - ٢١.

(٢) سورة الإسراء الآية ٩٩.

جدال القرآن الكريم للكافرين يوم القيامة

تتبع القرآن الكريم الكفار والمشركين، واستخدم في جدله معهم الجدل المنطقي، وهو بالطبع جدل متطور يأخذ طابعين.

أولهما:

طابع الجدال عما ينكرون من المصير الذي ينتظرهم يوم القيامة، إستمراراً لإنكارهم وجود الله تعالى، وكل ما جاءت به الشرائع السماوية المتلاحقة، والتي منها البعث والجزاء يوم القيامة.

وثانيهما:

طابع الجدال معهم عن يوم القيامة، وعن كل ما أنكروه، عن وجود الله تعالى وشرائعه، وإقامة الحجّة عليهم أثناء ذلك، تأكيداً للعقيدة وما حوته من جهة، ثم درساً للشاهدين الذين يستحضر القرآن الكريم أمامهم مشهداً من مشاهد يوم القيامة، لكي يتأثروا ويتعظوا، فيدخلوا في دين الله الذي أقره لعباده.

ومن الطابع الثاني: جادل القرآن الكريم الكافرين عن صحة البعث، حيث وجه الخطاب الكريم إلى الناس عموماً تارة، وإلى الكافرين

والمشركين خصوصاً، تارة أخرى، حيث فصل بينهم، يقنعهم بالحجة المنطقية الواضحة.

وصف القرآن موقف الكافرين من البعث وصفاً دقيقاً محصاً، كأنه يذكرهم بكل خطأ اقترفوه، وبكل فرية من إنكارهم وجحودهم، عليهم يقفون عندها عندما يكشف الغيب زيفهم وجحودهم وإصرارهم. وفي ذلك يقول تعالى حكاية عن ثمود، قوم هود: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةَ وَأَتْرَفْنَاهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ ٣٣﴾ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ٣٤﴾ أَيْعِدْكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ تُخْرَجُونَ ٣٥﴾ هِيَ أَمْهَاتُهَا يَا تَوْعَدُونَ ٣٦﴾ إِنَّ هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ ٣٧﴾ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ٣٨﴾ (١).

وكثير من الآيات حكى عن إنكارهم ليوم القيامة، وتنوعت فيها المحااجة والجدل مباشراً أحياناً، وبالمنطق المواجه، وأحياناً يلجأ إلى التوجيه والنصح أو الإخبار المجرد ﴿وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ٣٩﴾ قُلْ لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَشْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْقُدُونَ ٤٠﴾ (٢). وقوله تعالى: ﴿زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّي لُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ٤١﴾ (٣).

والطابع الثاني:

يقوم على جدال الكافرين والمؤمنين في يوم القيامة، بعد وضوح

(١) سورة المؤمنون، الآيات 33 - 38.

(٢) سورة سبأ، الآيتان 29 - 30.

(٣) سورة التغابن، الآية 7.

الحقيقة، حيث كل شيء أمامهم ويرون نتيجة إنكارهم وجحودهم. والقرآن الكريم إذ يسترجم هذا الواقع المنتظر ليواجه حججهم الواهية من جهة، وليضعهم أمام الواقع، وكأن كل شيء واقع، وليكن ذلك درساً لمن تسول له نفسه الاعتماد على هذه الحجج، والانسياق وراءها. ولم يترك القرآن الكريم حجة من حججهم إلا واجهها، ولم يترك موقفاً من مواقفهم في إتيان الساعة، إلا أبطله بالمنطق والحجة والبرهان.

ولقد تعددت أساليب القرآن الكريم وتنوعت، حسب متطلبات المواقف، واستخدم مع الجاحدين أسلوب الحكاية عما سيجري حتماً، سبل من الآيات في سور مختلفة توضح ذلك: ﴿وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا آيُنُ شُرَكَائِكُمُ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ٣٣﴾ ثُمَّ لَمْ يَكُنْ فَنُفِثَهُمْ إِلَّا أَنْ قَالُوا وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ ٣٤﴾ (١)، وقوله: ﴿اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ١١﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْجَاهِلُونَ ١٢﴾ وَلَمْ يَكُنْ لَهُمْ مِنْ شُرَكَائِهِمْ شُفَعَاءُ وَكَانُوا بِشُرَكَائِهِمْ كَافِرِينَ ١٣﴾ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُنْفِرُونَ ١٤﴾ فَأَمَّا الَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي رَوْضَةٍ يُحْبَرُونَ ١٥﴾ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ ١٦﴾ (٢). وقوله تعالى: ﴿إِلَّا يُؤْمِرُكَ عَلَيْهِمْ وَيَوْمَ تَتَمَرَّجُ مِنَ تَمَرِّكَ مِنْ أَكْمَامِهَا وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِيَ قَالُوا أَدْخَلْنَاكَ مَا بَيْنَنَا مِنْ شَهِيدٍ ٤٧﴾ (٣)، وقوله: ﴿وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا مِنْ دُونِكَ فَأَلْقَوْا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ ٨٦﴾ (٤). وقوله تعالى: ﴿وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ

(1) سورة الأنعام، الآيتان 22 - 23.

(2) سورة الروم، الآيات 11 - 16.

(3) سورة فصلت، الآية 47.

(4) سورة النحل، الآية 86.

كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ﴿٦٢﴾ قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا أَغْوَيْنَاهُمْ
كَمَا غَوَيْنَا تَبَرَّأْنَا إِلَيْكَ مَا كَانُوا إِيَّانَا يَعْبُدُونَ ﴿٦٣﴾ ﴿١﴾

ومن أروع وأرقى الأساليب القرآنية في هذا المنهج من حاجة
الكافرين والمشركين، استعراض مشهد للجدال بين الضالين والمضللين،
كما في الآيات: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ وَلَوْ
شَرَىٰ إِذِ الظَّالِمُونَ مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْجَعُ بَعْضُهُمْ إِلَىٰ بَعْضٍ الْقَوْلُ يَقُولُ الَّذِينَ
اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لَوْلَا أَنْتُمْ لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ
اسْتَضَعُوا أَنْخُنْ صَدَقْتُمْ عَنِ الْهَدَىٰ بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ ﴿٦٣﴾ وَقَالَ الَّذِينَ
اسْتَضَعُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْعَلَ لَهُ
أَنَادًا وَأَسْرُوا النَّدَامَةَ لَمَّا رَأَوُا الْعَذَابَ وَجَعَلْنَا الْأَغْلَلَ فِي غُتَاتِ الَّذِينَ كَفَرُوا هَلْ يُحْزَنُونَ
إِلَّا مَا كَانُوا يَكْمُلُونَ ﴿٦٤﴾﴾ ﴿٢﴾

ومن حاجة الكافرين ما يصور من مشاهد يوم القيامة، وكأنه واقع،
كما في الآيات من قوله تعالى: ﴿فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاعَةُ ﴿٦٢﴾ يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ ﴿٦٣﴾
وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ ﴿٦٤﴾ وَصَاحِبِهِ وَبَنِيهِ ﴿٦٥﴾ لِكُلِّ أُمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَ ذِشْنٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ ﴿٦٦﴾ وَجُوهٌ
يَوْمَ ذِشْنٍ مُسْفِرَةٌ ﴿٦٧﴾ ضَاكِمَةٌ مَسْبُورَةٌ ﴿٦٨﴾ وَجُوهٌ يَوْمَ ذِشْنٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ ﴿٦٩﴾ تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ ﴿٧٠﴾
أُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ ﴿٧١﴾﴾ ﴿٣﴾

وقبل ذلك ما جاء من التهديد الصريح لإقامة الحجة على الكافرين
والجاحدين، قوله تعالى: ﴿الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ وَمِنَ الْأَرْسِلَانِ بِهِ رُسُلُنَا

(2) سورة القصص، الآيتان 62 - 63.

(2) سورة سبأ، الآيات 31 - 33.

(3) سورة عبس، الآيات 33 - 42.

فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ﴿٧٠﴾ إِذَا الْأَغْصَانُ فِي أَعْنَافِهِمْ وَالتَّلَاسِلُ يُسْحَبُونَ ﴿٧١﴾ فِي الْحَمِيمِ ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ ﴿٧٢﴾
ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ إِنَّ مَا كُنتُمْ تُشْرِكُونَ ﴿٧٣﴾ (١).

كشفت تلك الآيات عن العقاب الأليم، الذي سيلقاه كل الكافرين. والذي يهمني في هذا الأمر، هو جانب الحاجة، إذ الإقناع هو السبيل الأمثل الذي استخدمه القرآن الكريم في كافة ما يدعو إليه، وهو جانب لا يقتصر على الحاجة في الحياة الأولى، بل يتعداه إلى الحاجة يوم القيامة.

وقد استخدم القرآن الكريم مع الكافرين الحوار والجدل اللذين يأخذان طابع الحاجة يوم القيامة عن الإشراك والمشركين، من ذلك قوله: ﴿قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنَا تَوَفَّكُونَ ﴿٣٤﴾ قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ لَا يَهْدِي إِلَّا أَنْ يُهْدَىٰ فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ﴿٣٥﴾﴾ (٢).

ولقد ألجأ القرآن الكريم الكافرين والمشركين إلى أسلوب الاستسلام، في محاجته لهم، يكشف عن نياتهم، ويوضح حقيقة أمرهم، فيستسلمون للحقيقة. وكما لا ينكروا ما أشركوا به، محاولة للتخلص من المسؤولية: ﴿يَوْمَ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِمَنِّهِمْ وَتَظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا ﴿٥٢﴾﴾ (٣). وقوله تعالى: ﴿وَوَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ بِمَا ظَلَمُوا فَهُمْ لَا يَنْطِقُونَ ﴿٨٥﴾﴾ (٤).

والقصد من الجدل والحوار، هو فضح الكافرين والمشركين يوم القيامة، ووضعهم أمام مسؤولياتهم بإقامة الحجة، سواء كانوا في الوقت

(١) سورة غافر، الآيات ٧٠ - ٧٣.

(٢) سورة يونس، الآيتان ٣٤ - ٣٥.

(٣) سورة الإسراء، الآية ٥٢.

(٤) سورة النمل، الآية ٨٥.

الذي يستطيعون فيه المحاجة والحوار في دنياهم، أو في الوقت الذي لا يستطيعون فيه حواراً ولا مجادلة ولا محاجة، وإنما الاستسلام ومحاولة التخلص من المسؤوليات، حين تزاح الستارة يوم القيامة؛ وهو واقع لا محالة.

ومن صور الجدل والحوار التي استخدمها القرآن الكريم، وهي لا تختص بموضوع معين، ولا بزمن معين، إذ هي جدال عام. وهو عما ينكرونه من الدين سواء كان ذلك دعوة دينية أو كتاباً منزلاً أو جزءاً من الدعوة. والآيات في هذا المجال تعرض صورة مجموعة من الكافرين والمشركين، وتكشف عن عقلياتهم المختلفة، وهي في الوقت نفسه، تقيم الحجة والبرهان على ضلالهم وخطئهم. غير أن أسلوب القرآن الكريم يختلف فيها باختلاف النماذج السابقة، وفي بعض الآيات يستخدم أسلوب الحكاية، ويمزجه بأسئلة مخرجة للغاية، القصد منها إعجازهم، لأنهم لا يملكون لها جواباً، حيث يقحمهم بالعديد من الأسئلة، وكثيراً ما يستعمل القرآن الكريم أسلوب الحكاية عن تصرفاتهم، يمزجه بسخرية، كما في قوله تعالى: ﴿وَجَعَلُوا لِلَّهِ مِمَّا ذَرَأَ مِنَ الْحَرْثِ وَالْأَنْعَامِ نَصِيبًا فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ وَهَذَا لِشُرَكَائِنَا فَمَا كَانَ لِشُرَكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرَكَائِهِمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ﴿١٣٦﴾﴾⁽¹⁾.

والناظر في هذه الآيات، لا يجد حواراً ولا جدلاً، ولكنه في الواقع يجادلهم في هذا النوع من الإشراك الذي يدفع بهم إلى تصرفات خرقاء، مثل قسمة الحرث والأنعام بين الله وشركائهم الذين يدعون. وذلك نوع من الجدال بطريقة غير مباشرة، كما سيتضح في آيات أخرى. وقد ينتقل القرآن الكريم إلى أسلوب آخر، حيث يتعرض إلى قصة إشراك

(1) سورة الأنعام، الآية 136.

بعض أهل الكتاب، ليدفع بالرسول محمد ﷺ إلى حوار ببساطة، من ذلك قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ ءَاتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُنزِلَ إِلَيْكَ وَمِنَ الْأَحْزَابِ مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكَ بِهِ إِلَيْهِ أَدْعُوا وَإِلَيْهِ مَتَابٌ ﴿٣٦﴾﴾ (1). وفي هذا الجدل أجد جدلاً يكتسي طابعاً حاداً، حيث يوجه الله تعالى رسوله محمداً ﷺ ليرد على حجج الكافرين والمشركين في صحة الكتاب المنزل عليه، وإثبات نبوته، في هذه الآيات يتنوع الأسلوب القرآني الذي يتنقل بين الحكاية والخطاب والاستفهام الإنكاري، والسخرية من منطق الكافرين.

من ذلك قوله تعالى: ﴿أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ شَيْئاً هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَىٰ بِهِ شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ﴿٣٧﴾ قُلْ مَا كُنْتُ بِدَعَايِنَّ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرَىٰ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَيْتُ إِلَّا مَا يُوْحَىٰ إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُّبِينٌ ﴿٣٨﴾ قُلْ أَزَعَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنَ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِّنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَقَامَ مَنْ وَاسْتَكْبَرْتُمْ إِنْ اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿٣٩﴾ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ ءَامَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَلَوْ ذَكَرْهُمْ بِآيَاتِهِ فَسَيَقُولُونَ هَذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ ﴿٤٠﴾﴾ (2).

وقوله تعالى: ﴿أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَّبِّكَ أَمْ لَهُمُ الْصِّبْطُونَ ﴿٤١﴾ أَمْ لَهُمْ سُلْطَانٌ مُّبِينٌ ﴿٤٢﴾ أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ وَلَكُمْ الْبَنُونَ ﴿٤٣﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِّنْ مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ ﴿٤٤﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ ﴿٤٥﴾ أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ ﴿٤٦﴾ أَمْ لَهُمْ آلَٰهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ ﴿٤٧﴾﴾ (3).

وقوله تعالى: ﴿وَيَقُولُونَ مَتَىٰ هَذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿٤٨﴾ قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ

(1) سورة الرعد، الآية 36.

(2) سورة الأحقاف، الآيات 8 - 11.

(3) سورة الطور، الآيات 35 - 43.

اللَّهُ وَلِمَّا آتَانَا نَذِيرٌ ۖ ﴿٢٦﴾ فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سَيِّئًا وَجَوُّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هَذَا الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَدْعُونَ ۖ ﴿٢٧﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكْنِي اللَّهُ وَمَنْ مَعِيَ أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ۖ ﴿٢٨﴾ قُلْ هُوَ الرَّحْمَنُ أَمَّنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ ۖ ﴿٢٩﴾ قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ ۖ ﴿٣٠﴾ (١)

ولقد كان كفار قريش يقولون نحن أفضل من المسلمين، بل نحن أعز منهم. وساق القرآن الكريم آيات تناقشهم فيما يزعمون، من ذلك قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتُ النَّعِيمِ ۖ ﴿٣٤﴾ أَفَجَعَلُ الْمُسْلِمِينَ كَالْجَاهِلِينَ ۖ ﴿٣٥﴾ مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ ۖ ﴿٣٦﴾ أَمْ لَكُمْ كِتَابٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ ۖ ﴿٣٧﴾ إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ ۖ ﴿٣٨﴾ أَمْ لَكُمْ أَيْمُنٌ عَلَيْنَا بَلَاغَةٌ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ۖ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ ۖ ﴿٣٩﴾ سَأَلَهُمْ أَيُّهُمْ بِهِدَالِكَ زَعِيمٌ ۖ ﴿٤٠﴾ أَمْ لَهُمْ شُرَكَاءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَائِهِمْ ۖ إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ ۖ ﴿٤١﴾ يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ ۖ ﴿٤٢﴾ خَاشِعَةً أَبْصَارُهُمْ تَرْهُفُهُمْ ذَلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى السُّجُودِ وَهُمْ سَالِمُونَ ۖ ﴿٤٣﴾ فَذَرْنِي وَمَنْ يُكَذِّبُ بِهِذَا الْحَدِيثِ ۖ سَنَسْتَدْرِجُهُمْ مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ ۖ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِئْهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ ۖ ﴿٤٥﴾ أَمْ تَسْأَلُهُمْ أَجْرًا فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ مُثْقَلُونَ ۖ ﴿٤٦﴾ أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ فَهُمْ لَا يَخْبُرُونَ ۖ ﴿٤٧﴾﴾ (٢)

ومن الأساليب التي اتخذها القرآن الكريم طريقاً للإقناع والتأثير، الأسلوب القصصي، وضرب الأمثال، وتضمن كل ذلك الأدلة على بطلان ما يعتقدون.

إن الأسلوب القصصي وضرب الأمثال، من أقوى الأساليب التي تميز بها القرآن الكريم، وهو أسلوب بارع بالغ القوة والتأثير في الإقناع وإبراز الحجة. وهذه قصة وردت في سورة الكهف، تناقش المشركين

(١) سورة الملك، الآيات ٢٥ - ٣٠.

(٢) سورة القلم، الآيات ٣٤ - ٤٧.

والكافرين، عقيدتهم وحججهم، يقول تعالى: ﴿وَأَضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَحَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا زُرْعًا ۝٣٦ كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ ءَأَنْتُمْ أَكُلْتُمَا وَلَمْ تَظْلِمَا مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهُمَا نَهْرًا ۝٣٧ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا ۝٣٨ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ قَالَ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا ۝٣٩ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝٤٠ قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاكَ رَجُلًا ۝٤١ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا ۝٤٢ وَلَوْلَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ ۚ إِنَّ تَرَنَّا أَنَا أَقَلُّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝٤٣ فَعَسَىٰ رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنِ خَيْرًا مِنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ صَعِيدًا زَلَقًا ۝٤٤ أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا ۝٤٥ وَلَاحِيطَ إِثْمُرِهِ ۚ فَاصْبِرْ يَتَكَلَّبُ كَفِيَّةً عَلَىٰ مَا أَنْفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرُوشِهَا وَيَقُولُ يَلَيْسَ لِي بِأُشْرِكٍ بِرَبِّي أَحَدًا ۝٤٦﴾ (١).

إن سياق القرآن الكريم لهذا المثل، لا يقصد منه القصة، بقدر ما يقصد منه المناقشة والحوار والبرهنة على خطأ ما أشركوا به، وما اعتقدوه، وهو من أساليب القرآن الكريم القوية في التأثير وبلوغ القصد.

(1) سورة الكهف، الآيات 32 - 42.

طور من حوار الأقوام السابقين

وينتقل القرآن الكريم إلى صورة أخرى من صور الحوار والمجادلة، التي استخدمها في مناقشة الكافرين والمشركين، وهي جدال الأقوام السابقين الذين ورد ذكرهم في القرآن الكريم في تاريخ الرسالات السماوية. قصص تحكي واقع جدال الأنبياء لأقوامهم، الذين قاوموا دعواتهم ورسالاتهم بالمنطق الذي استخدموه، وبالعناد والمحااجة غير المستقيمة أحياناً، وبالادعاء والافتراء تارة أخرى.

«ومن المعروف، وكما أشرت في ثنايا البحث، أن الإيمان واحد والكفر واحد، وأن الكافرين والمشركين في عهد الرسول ﷺ هم نسخة من أولئك الكافرين والمشركين، الذين ينحدرون من عهد نوح أو هود أو صالح أو إبراهيم أو موسى أو عيسى - عليهم السلام -».

من أجل ذلك كانت الأمثلة التي ساقها القرآن من جدال وحوار الأقوام السابقين، لا يراد بها الاحتجاج على قوم معينين كقوم محمد ﷺ، وعلى الذين يأتون من بعده فيكفرون أو ينكرون الله في آياته وإبداعاته. وإنما يستحضر القرآن مواقف الأقوام السابقين ليؤكد الحجة ضد أمثالهم وأشباههم من الكافرين والمشركين⁽¹⁾، كما في قوله تعالى:

(1) أنظر: دراسات وبحوث في الفكر الإسلامي المعاصر، د. فتحي الدريني، ط 1، =

﴿ أَلَمْ يَأْنِكُمْ نَبُؤَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَنَفَّوْا بِالْأَمْثَلِ وَأَمْرُهُمْ وَعَذَابُ إِلِيمٌ ۝ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْنِيهِمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا ۖ وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ ۝ ١ ﴾⁽¹⁾.

والى مقال آخر يسوقه القرآن الكريم وهو جدال عام، لا يقصد به قوم معينون إنما هو جدل وحجاج عام، كما في سياق الآيات من قوله تعالى: ﴿ أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرُ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝ ٨٢ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَرِحُوا بِمَا عِنْدَهُمْ مِنَ الْعِلْمِ وَحَاقَبِيمٌ مَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ ۝ ٨٣ ۝ فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا قَالُوا إِنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَحْدَهُ وَكُفِّرْنَا بِمَا كُنَّا بِيهِ مُشْرِكِينَ ۝ ٨٤ ۝ فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ لِيَمْنُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سَأَلُوا اللَّهَ الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ وَخَسِرَ هَٰؤُلَاءِ الْكَافِرُونَ ۝ ٨٥ ۝ ﴾⁽²⁾.

غير أنه توجد قصص أخرى، تعالج وتحدد قوماً من هؤلاء الكافرين أو المشركين، وتحكي تفصيلاً قصتهم مع أنبيائهم، وموقفهم منهم، وطريقة الحوار والجدال معهم، ولقد تضمن البحث مبحثاً خاصاً بحوار وجدال ومحاجة الأنبياء لأقوامهم المشركين والكافرين.

وعلى الرغم من أن الكفر يتسم بالطابع السلبي، إلا أن أتباعه لم يقفوا موقفاً سلبياً تجاه دعوات الرسل - عليهم السلام - للإيمان، بل تصارعوا مع القرآن الكريم فكرياً وعملياً. ومن هنا، تتبع القرآن الطابع النفسي لهؤلاء الكافرين، وأوضح أن موقفهم أولاً وأخيراً مبني على العناد المطلق. ومن خلال تتبع مجريات الأحداث، يتضح أن منشأ هذا العناد عائد إلى عدة عوامل، منها:

= مجلد 2، ص 572 وما بعدها، دار قتيبة للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق، سوريا 1988 م.

(1) سورة التغابن، الآيتان 5 - 6.

(2) سورة غافر، الآية 82 - 85.

العناد من أجل العناد

نفوس الكافرين متحجرة، لا تفتح أمام أي دعوة موجهة إليها، وتأبى الاهتداء إلى الصواب: ﴿وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ مِّنْهُ حَتَّىٰ نَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْثَةً أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمٍ عَقِيمٍ﴾ (1).

ومن غير شك، إن عنادهم هذا لا يستند إلى أي دليل أو منطق أو حجة، وإنما هو لمجرد العناد، لا أكثر، إذ إنهم معاندون متمسكون بالقديم، ولو كان لا ينفعهم ولا يضرهم: ﴿بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَىٰ أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَىٰ آثَارِهِم مُّقْتَدُونَ﴾ (2)، ويسوق القرآن الكريم عنادهم ضد رسول من رسله - عليهم السلام - وهو موسى - عليه السلام - فيقول: ﴿قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتَنَّا عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ﴾ (3).

تقليد الآباء

ساق القرآن الكريم أدلة قاطعة واقعة، صورت تشبث المعاندين بما كان عليه آباؤهم، ولو كان آباؤهم على ضلال مبين: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّبِعُوا مَا أَنزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءُنَا أَوْ لَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُهُمْ إِلَىٰ عَذَابِ السَّعِيرِ﴾ (4).

لقد وقف هؤلاء المعاندون سداً ضد كل رسالات الله إلى البشرية. وإلى حكاية أخرى من حكاياتهم، يحكيها القرآن الكريم عنهم، وهم

(1) سورة الحج، الآية 55.

(2) سورة الزخرف، الآية 22.

(3) سورة يونس، الآية 78.

(4) سورة لقمان، الآية 21.

قوم عاد ووقفتم المعاندة ضد رسولهم هود - عليه السلام - الذين وصل بهم العناد إلى أن اتهموه: ﴿وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةَ وَأَتَرَفْتُهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بَأْ كُلِّ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُونَ مِمَّا تَشْرَبُونَ ٣٣ وَلَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ إِنَّكُمْ إِذَا لَخَسِرُونَ ٣٤﴾ (1).

وليس قوم نوح بأحسن منهم، بل كانت حجتهم شبيهة بمنطق إخوان لهم، أمثال عاد وثمود. وساق القرآن الكريم ذلك العناد بصورة حجاج في قوله: ﴿فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَفْضَلَ عَلَيْكُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَأَنْزَلَ مَلَائِكَةً مَّا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي آبَائِنَا الْأُولَى ٣٥ إِنَّ هُوَ إِلَّا رَجُلٌ بِمِثْلِنَا فَتَرَبَّصُوا بِهِ حَتَّى حِينٍ ٣٦﴾ (2). كما بين: ﴿وَإِذَا نُتِلَى عَلَيْهِمْ ءَايَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَمَّا كَانَ يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ وَقَالُوا مَا هَذَا إِلَّا إِفْكٌ مُفْتَرًى وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ إِنَّ هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ٤٣﴾ (3).

صورت الآية السابقة موقف كفار قريش، الذين يقفون موقفاً مشابهاً لأمثالهم المعاندين المقلدين. كما صور القرآن الكريم أيضاً مواقف العناد اليهودي، وهي من غير شك مواقف تعنت وعداء، وخاصة أن طبيعة اليهود هي العناد والتشكيك، فشككوا في بعثة الرسول محمد ﷺ، ووقفوا ضد دعوته الحق. صور القرآن عنادهم في آيات كثيرة، منها: ﴿فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا لَوْلَا أُوتِيَ مِثْلَ مَا أُوتِيَ مُوسَى أَوَلَمْ يَكْفُرُوا بِمَا أُوتِيَ مُوسَى مِنْ قَبْلُ قَالُوا سِحْرَانِ تَظَاهَرَا وَقَالُوا إِنَّا بِكُلِّ كَافِرُونَ ٤٨﴾ (4).

(1) سورة المؤمنون، الآيتان 33 - 34.

(2) سورة المؤمنون، الآيتان 24 - 25.

(3) سورة مباء، الآية 43.

(4) سورة القصص، الآية 48.

آيات عديدة ساقها القرآن الكريم، صورت الطابع النفسي لأولئك المعاندين، وجلّ اهتمامهم منصب على الكذب المحض، فقد أعبتهم الحيلة، وأجهمهم القرآن الكريم في كافة ما جادلوا فيه، فلجأوا إلى الكذب والمراوغة، حتى لا يكلفوا أنفسهم البحث عن أي حجة، ولو شبهة، لما يزعمون من أكاذيب. ومما لا شك فيه أن انعدام الحجة، يعتبر برهاناً قاطعاً وحجة دامغة تبرهن على سخف العناد والمعاندين، مما تركهم في دوامة يتيهون: ﴿وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا صُمُّ وَبُكْمٌ فِي الظُّلُمَاتِ مَن يَشَاءِ اللَّهُ يَضِلُّهُ وَمَن يَشَاءِ جَعَلَهُ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ ﴿٢٦﴾﴾^(١). وقوله: ﴿مَثَلُ الْفَرِيقَيْنِ كَالْأَعْمَى وَالْأَصَمِّ وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا أَفَلَا تَذَكَّرُونَ ﴿٢٧﴾﴾^(٢).

يوضح هذا الوصف، الذي يسوقه القرآن الكريم، ليحاج أولئك الذين يكذبون بآيات الله تعالى، أنهم ليسوا صماً وبكماً، ولكنهم صم وبكم، وفي ظلمات يعمهون، ولا يبصرون.

ومن خلال تتبع صور الجدال مع الكافرين والمشركين، وما ادعوه على الله - سبحانه وتعالى -، ساق القرآن الكريم صورة من ادعاء النصارى، الذين حيث نسبوا إليه الولد، وهذا ما تجادلهم فيه الآيات: ﴿وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ۚ لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِدًّا ۚ ﴿٨٨﴾ تَكَادُ السَّمَوَاتُ يَتَفَطَّرْنَ مِنْهُ وَتَنْشَقُّ الْأَرْضُ وَتَخِرُّ الْجِبَالُ هَدًّا ۚ ﴿٨٩﴾ أَن دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ۚ وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ۚ ﴿٩٠﴾ إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتِيَ الرَّحْمَنِ عَبْدًا ۚ ﴿٩١﴾ لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ۚ ﴿٩٢﴾ وَكُلُّهُمْ أِنِيهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَرْدًا ۚ ﴿٩٣﴾﴾^(٣).

ومن أروع صور الجدال مع الكافرين والمشركين، ما يكشف عن

(١) سورة الأنعام، الآية 39.

(٢) سورة هود، الآية 24.

(٣) سورة مريم، الآيات 88 - 95.

طبيعة الإشراك والكفر اللذين لا حجة معهما، ولا حتى شبهة تساندهما، وخاصة عندما أجهلهم عنادهم إلى تحدي الله تعالى وآياته.

وينزل القرآن الكريم إلى ساحتهم، ويقارعهم بالسلاح الذي شهروه عليه، بالتحدي كذلك، وقد بلغ بهم التحدي أنهم قالوا: ﴿وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِكَ فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حِجَارَةً مِّنَ السَّمَاءِ أَوْ آتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ﴾ (٣٢) (١). وساق القرآن الكريم آيات عديدة، في عدة سور، تصور هذا الجدل القائم أصلاً على التحدي، ويجيبهم بتحديد أقوى وأبلغ من تحديهم، من ذلك قوله تعالى: ﴿أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرْنَا بِكَ قَالَ لَا تَأْتِيَنِي مَالًا وَوَلَدًا أَطَّلَعَ الْغَيْبَ أَمِ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا﴾ (٧٨) ﴿كَأَلَّا سَكَبُ مَا يَقُولُ وَنَدُّ لَهُ مِنَ الْعَذَابِ مَدًّا﴾ (٧٩) (٢). وقوله تعالى: ﴿يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورُهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾ (٣٢) (٣).

إن مصدر تلوين الجدال وأنواع الحجج، هو الصمود في المحاجة، إذ إن القرآن الكريم، لا يعبا بحجج المنكرين والمعارضين، لأنها لا تستند إلى حق، بل هي حجج واهية مبنية على جهل.

ويستمر القرآن الكريم في جدال الكافرين، بالحجج المنطقية، وبالأسلوب الجدلي الذي اتبعه معهم.

ويردهم من جديد إلى معرض الكون، ويذكر بخلق السموات والأرض: ﴿قُلْ أَنتُمْ كُفْرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ وَتَجْعَلُونَ لَهُ وَاكُنَّا دَاذًا ذَلِيلًا رَبُّ الْعَالَمِينَ﴾ (١) (٤).

(1) سورة الأنفال، الآية 32.

(2) سورة مريم، الآيات 77 - 79.

(3) سورة التوبة، الآية 32.

(4) سورة فصلت، الآية 9.

وبعد هذه الوقفة معهم، يندبرهم إذا ما أعرضوا، بعد ذلك، بصاعقة مثل صاعقة عاد وثمود، ويقص عليهم، للعبرة والذكرى، قصة قومي عاد وثمود: ﴿فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يَحْدُونُ ۝١٥﴾ فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِي أَيَّامٍ نَحْسَاتٍ لِنَنْذِرَهُمْ عَذَابَ الْآخِرَةِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ آخَرٌ وَهُمْ لَا يُنصَرُونَ ۝١٦ وَأَمَّا ثَمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ فَاسْتَحَبُّوا الْعَمَى عَلَى الْهُدَى فَأَخَذَتْهُمْ صَاعِقَةُ الْعَذَابِ الْهُونِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ۝١٧﴾ (١).

ثم يستمر القرآن الكريم في إضفاء الملامح الكبرى على صور الكافرين، تارة بالتمثيل، وتارة بالحكاية: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَسْمَعُوا لِهَذَا الْقُرْآنِ وَالْغَوْافِ فِيهِ لَعَلَّكُمْ تَغْلِبُونَ ۝١٧﴾ (٢). وتارة بالجزاء الذي أعده الله للكافرين يوم القيامة، مصداقاً لقوله: ﴿وَيَوْمَ يُحْشَرُ أَعْدَاءُ اللَّهِ إِلَى النَّارِ فَهُمْ يُوزَعُونَ ۝١٨ حَتَّى إِذَا مَآءِجُهَا شَهِدَ عَلَيْهِمْ سَمْعُهُمْ وَأَبْصَرُهُمْ وَجُلُودُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۝١٩ وَقَالُوا بَلْ جُلُودُهُمْ لَمْ تَكُنْ عَلَيْهِمْ عِلَّةً قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ ۝٢٠﴾ (٣).

لقد تنوعت أساليب الجدل القرآني مع الكافرين، بغية الوصول معهم إلى الإقناع، الذي هو الهدف الأول والأسمى من جدل القرآن الكريم عموماً.

لقد خاض معهم جولات علنية صريحة، عنيفة وقوية، حسبما تقتضيه تلك المواقف والمواجهة معهم.

(١) سورة فصلت، الآيات ١٥ - ١٧.

(٢) سورة فصلت، الآية ٢٦.

(٣) سورة فصلت، الآيات ١٩ - ٢١.

ولعله ، هنا ، بعد تلك المعاشة معهم ، يريد أن يوصلهم إلى موردهم
الذي ينتظرهم ، ويتركهم إلى مصيرهم الذي اختاروه :
﴿ ذَٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِمَا كَفَرُوا ۖ وَهُمْ يُجْزَوْنَ إِلَّا الْكُفُورَ ۖ ﴾⁽¹⁾ .

(1) سورة سبأ، الآية 17.

المبحث الثاني

«جدال ومحاجة القرآن الكريم للمنافقين»

جدل القرآن الكريم للمنافقين

النفاق داء قديم ابتلي به الناس، وأغلب الظن أنه نشأ مع الإنسان، فقد فطر الله الناس مختلفي الطباع، قسوة وضعفاً، وشجاعة وجبناً. والنفاق في أكثر الأحيان، يلزم ذوي النفوس الضعيفة التي يسهل تلوينها بوسائل الإغراء.

والمنافقون هم الذين آمنوا بأفواههم وألسنتهم، ولم تؤمن قلوبهم، فاضمروا خلاف ما أظهروا، ولهذا قال فيهم تعالى: ﴿مُذَبِّذِينَ بَيْنَ ذَلِكَ لَا إِلَى هَؤُلَاءِ وَلَا إِلَى هَؤُلَاءِ﴾⁽¹⁾.

وسماهم (المنافقين)، وكانوا أخبث الكفرة، وأبغضهم وأمقتهم عند الله سبحانه، لأنهم خلطوا الإيمان بالكفر، تمويهاً وتدليساً، وبالشرك استهزاءً وخداعاً.

وقد شغلت الآيات القرآنية، المنزلة في شأن النفاق والمنافقين، حيزاً كبيراً من كتاب الله تعالى.

لقد كشف الله تعالى عن خبثهم ومكرهم، وفضحهم، وسفهم،

(1) سورة النساء، الآية 143.

واستجهلهم، واستهزأ بهم، وتهكم بفعلهم، وسخر بطغيانهم، ووصفهم بأنهم صمُّ بُكم عُمي، وضرب لهم في القرآن الأمثال الشنيعة.

ونظراً إلى كثرتهم، وشدة ابتلاء الإسلام والمسلمين بهم، لأنهم منسوبون إليه، وفي عداد قوته، وهم في الحقيقة الذّ أعدائه، وقفوا ضده، منذ أول غزوة خاضها مع الكفار والمشركين.

وهم على هذا الوجه من شر ما ابتلي بهم الأمم والجماعات، لأنهم يظهرون أعداءها، ويدلون على مواطن الضعف فيها، لأنهم على بينة من أمرها. ولقد انتبعت الأمم لخطر هذا الطابور، ووقفت ضده موقفاً متصلباً، وقاومته مقاومة عنيفة، وقست عليه.

كما استنكر الإسلام النفاق في الأقوال والأعمال، في أي صورة، وعلى أي وجه من وجوهه كان، لأن عواقبه وخيمة، واعتبر النفاق رذيلة اجتماعية خطيرة، لها أبعادها، ترفع الثقة بين أفراد المجتمع المتماسك، في كافة شؤونهم وأعمالهم؛ إذ النفاق يذهب ببهاء ونتاج التعاون بينهم، ويفقدهم الثقة المتبادلة بينهم، مما يؤدي، استطراداً، إلى إيقاف عجلة الحياة بينهم، مما يجعلهم متخلفين عن الركب الحضاري الذي ينشدونه.

والنفاق في ذاته خلق ذميم، وهو مدعاة لطائفة أخرى من الأخلاق الذميمة، كالغدر والكذب والخيانة والرشوة والتجسس والنميمة والفجور والجبن. وهذه كلها أمراض، تعود على المجتمع بالخسران والخيبة.

لهذا كله، أنكر الإسلام النفاق والمنافقين، وصورهم في أبشع الصور وأقبحها، وأنذرهم شديد العذاب وسوء المنقلب، ولم يعتد بأعمالهم لمجانبتها الإخلاص والقصد السوي: ﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا

أَلِيمًا ﴿١٣٨﴾ (١).

وقال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ وَلَعَنَّ اللَّهُ وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ﴾ (٢).

وقال: ﴿يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ وَالْمُنَافِقِينَ وَاغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَا لَهُمْ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ (٣).

هذا توضيح القرآن الكريم للنفاق والمنافقين وموقفه منهم. وإنه لموقف صارم حازم، هم جديرون به، لأنهم هم الذين جلبوا المذلة لأنفسهم، وهم الذين يسلبون أمن مجتمعهم وطمأنيتته.

لقد ذاق المسلمون الأمرين من هؤلاء، على الرغم من أنهم يزعمون دوماً أنهم مصلحون، وأنهم يحسنون صنعا: ﴿وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ قَالُوا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ﴾ (١) أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ (٢) وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ امْنُوا كَمَا آمَنَ النَّاسُ قَالُوا أَنْتُمُ الْمُفْسِدُونَ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السَّافِهَاءُ وَلَكِنْ لَا يَعْلَمُونَ (٣) (٤).

«لقد صور الله تعالى حيرة المنافقين وتذبذبهم، فهم في أمر محير، لا يحسدون عليه. يتخبطون بين ريب وشك، لأنهم ضعفاء في تفكيرهم ومعتقداتهم، حتى في ما بين أنفسهم وبينهم، وبين الله تعالى ورسوله، وأمر البعث، على الرغم من أنهم يدعون أنهم يحسنون صنعا، وأنهم هم المصلحون حقاً. والحقيقة أنهم يفسدون لأن قولهم هذا بجانب الحقيقة، ويعتبر عين السفه، حيث إن السفه يفسد من حيث يرى أنه يصلح،

(١) سورة النساء، الآية ١٣٨.

(٢) سورة التوبة، الآية ٦٨.

(٣) سورة التوبة، الآية ٧٣.

(٤) سورة البقرة، الآيات ١١ - ١٣.

ويهدم من حيث يرى أنه يبني، وهذا حال المنافقين وما هم عليه. ولهذا وصفهم الله تعالى بقوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ﴾^(١)، وبقوله: ﴿أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ﴾^(٢).

ولما كان أمرهم يشتبه على كثير من الناس، فقد أمعن الله تعالى في ذكرهم بصفات متعددة: ﴿يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ﴾^(٣) في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب أليم بما كانوا يكذبون^(٤).

ومن خلال تتبع مسلكهم، يتضح أن المنافقين عمي عن الحق، على قلوبهم أقال، فهم لا يفقهون، جاءهم نور الإيمان، فلم ينتفعوا به، «وخرجوا في طلب التجارة البائرة في بحر الظلمات، فركبوا مراكب الشبهة والشكوك، تجري بهم في موج الخيالات.. فلعبت بسفنهم الريح العاصف فألقته بين سفن الهالكين»^(٥).

﴿أُولَٰئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ فَمَا رَبَّتْ بِجُرْئِهِمْ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ﴾^(٦) مثلهم كمثل الذي استوقد نارا فلما اضاءت ما حوله ذهب الله بنورهم وتركهم في ظلماتٍ لا يبصرون^(٧).

«جاءت هذه الأمثلة التي تناولتها الآيات، والتمثيل الذي ضربه القرآن يصور حال المنافقين، وما هم عليه من الخبث والغباوة والجبن، فهم في واد، والإيمان الذي يرضاه الله لعباده في واد، وأن كل أمانهم

(١) أنظر: تفسير ابن جرير الطبري، المجلد الأول، الجزء الأول، ص 100، الطبعة الرابعة، دار المعرفة للطباعة والنشر، 1980 م.

(٢) سورة البقرة، الآيتان 9، 10.

(٣) مدارج السالكين ابن القيم الجوزية، تحقيق محمد أحمد الفقي، ج 1، ص 350، الطبعة الثالثة، الناشر دارالكتاب العربي، بيروت، لبنان 1973 م.

(٤) سورة البقرة، الآيتان 17، 18.

وإدعائهم كالرماد، الذي اشتدت به العواصف، أو كالسراب. فما أكذبهم، وكذبهم يعود عليهم بالحسرات والندمات يوم يطرحون في نار جهنم خالدين فيها أبداً⁽¹⁾.

وفي تشبيه حالهم، يقول تعالى: ﴿أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَبَرْقٌ يَجْعَلُونَ أَصْبَعَهُمْ فِيْءِ أَذَانِهِمْ مِّنَ الصَّوَاعِقِ حَذَرَ الْمَوْتِ وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِينَ ۝١٩ يَكَادُ الْبَرْقُ يَخْطَفُ أَبْصَارَهُمْ كُلَّمَا أَضَاءَ لَهُمْ مَشَوْا فِيهِ وَإِذَا أَظْلَمَ عَلَيْهِمْ قَامُوا وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَأَبْصَرِهِمْ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝٢٠﴾⁽²⁾.

إن «إفادة تشبيه المنافقين، وهو تشبيه واحد بالصيب وما فيه من الرعد والبرق والظلمات، ليكمل معنى التشبيه المراد الذي هو الإخبار عنهم بحالهم في الإسلام، وترددهم فيه، فإذا مالوا إليه بالظاهر، بما يظهرون منه، أشبهت حالهم حال من يضيء له البرق، فيمشي فيه، فإذا غمض أيمانهم وقعوا في تلك الظلمات التي في الصيب فلا يهتدون سبيلاً»⁽³⁾.

ونظراً إلى تذبذب حالة المنافق، فإن من شروط توبته هو الإخلاص، لأن دينه الرياء، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا ۝١٥٨ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا وَأَصْلَحُوا وَاعْتَصَمُوا بِاللَّهِ وَأَخْلَصُوا دِينَهُمْ لِلَّهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا ۝١٥٩﴾⁽⁴⁾.

والمنافقون كفار في الحقيقة، لأن ما أظهروه من الإيمان غير معتد به

(1) أنظر: من روائع القرآن، د. محمد سعيد البوطي، ص 219، 220، الطبعة الخامسة، مكتبة الفارابي.

(2) سورة البقرة، الآيتان 19، 20.

(3) بديع القرآن، لابن أبي الأصبع المصري، تحقيق د. حنفي محمد شرف الدين، ص 62، الطبعة الثانية، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، الفجالة، القاهرة.

(4) سورة النساء، الآيتان 145 - 146.

لمخالفتهم ما يبطنون، إذ «الأعمال بالنيات» و«لكل امرئ ما نوى».

ولهذا قال فيهم تعالى: ﴿يُرِيدُونَ لِيُطْفَأُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ وَاللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ﴾⁽¹⁾. إذ بيتوا النية على أن ينسلخوا من الإيمان والإسلام والدعوة لهما.

«وللنفاق صور مختلفة، تبدو كل صورة منه، في الواقع، حسب الوضع النفسي الذي يلائمها من الحدث أو الواقعة التي تواجهها، وكل صورة لها واقعها وخلفياتها، والعوامل الداخلية المحركة لها. ولذلك، كان القرآن الكريم متبعاً لهذه الصور، مهما تعددت، محلاً لها، كاشفاً سرها، معرياً لحفاياها»⁽²⁾.

ومن هذه الصور، تلك الصورة التي وصف الله فيها المنافقين بالجن والخوف: ﴿فَإِذَا جَاءَ الْخَوْفُ رَأَيْتَهُمْ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ تَدُورُ أَعْيُنُهُمْ كَالَّذِي يُغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ﴾⁽³⁾. «هذا وصف الله تعالى، مبالغة منه عن حال المنافقين، وشدة خوفهم وجبنهم وقت البأس والشدة، نتيجة خوفهم وحذار أن يصيبهم الموت من أي جهة كان، فصورها لهم بحال المغشي عليهم، ثم زاد بأن وصفهم بحال المغشي عليه من الموت، لأن حال المغشي عليه من الموت أشد حالة من غيره.

وخوفهم هذا هو الذي دعاهم إلى النفاق الذي هم عليه، ولهذا أحبط الله عملهم وكانوا من الخاسرين.

والقرآن الكريم لا يميز بين الكفر المطلق الصريح، والكفر الخفي، والذي يعتبره نفاقاً، لأن المنافق لم يقصد في إيمانه وجه الله تعالى»⁽⁴⁾.

(1) سورة الصف، الآية 8.

(2) أنظر: الدسوقي، في تاريخ القرآن وعلومه، ط 1، ص 132.

(3) سورة الأحزاب، الآية 19.

(4) أنظر: الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، الجزء الرابع عشر، ص 153، 154، =

ثم زاد القرآن الكريم وأكد بأن النفاق مرض نفسي، وعبر عنه
أصدق تعبير وأبلغه، بأن في قلوبهم مرض: ﴿وَلَا يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ
فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مَّا وَعَدَنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ إِلَّا غُرُورًا﴾ (١).

وقوله تعالى: ﴿لَئِنْ لَّمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ
لَنَخْرِجَنَّكَ بِهِمْ ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا﴾ (٢).

وقد وصم التعبير القرآني النفاق بمرض القلب لخطورة هذا المرض
واستعصاء علاجه، رغم تقدم العلم والطب. وكانت التحليلات التي
أعطاهها القرآن الكريم لفئة المنافقين من الناس، الذين وقفوا ضد رسالة
الإسلام، منسجمة مع مرض القلب، الذي لا ينتظر له شفاء.

إن المجتمع الإسلامي، يأبى أن يسالم هذه الشرذمة من المرضى.
ولذلك، قارعهم القرآن الكريم، وشهر عليهم كافة أسلحته. وأخطر ما
حاربهم بها هذه الفضيحة التي تعتمد على التحليل النفسي.

كذلك، حاربهم عن طريق الحكاية القصصية لأقوالهم وأفعالهم،
التي يندى لها الجبين.

ويكفي أن وردت في القرآن الكريم سورة باسمهم، تفضحهم،
وتعريهم أمام الملأ، وهي سورة «المنافقون». وسورة التوبة، حوت كثيراً
من أحوالهم ومعاملتهم للنبي ﷺ والمسلمين.

تتبع الله تعالى كافة المنافقين في كثير من آيات وسور القرآن الكريم،
حيث تحسس كل أوضاعهم النفسية والخلقية والاجتماعية والمصيرية،
وكان يحاكمهم محاكمة صارمة، لا في الدنيا فحسب، بل كذلك في

= الطبعة الثانية، دار إحياء التراث العربي، بيروت، 1952 م.

(1) سورة الأحزاب، الآية 12.

(2) سورة الأحزاب، الآية 60.

الآخرة؛ وهي أشد وأقوى.

ومن خلال ذلك، تبين أن هدفه الحقيقي تجاه المنافقين، هو إصدار حكمه العادل عليهم. ولكن الهدف هو تفهيم المجتمع، أنهم إنما يخربونه بأساليبهم وأكاذيبهم، لأن كافة الديانات السماوية التي أرادها الله، والشرائع أقيمت على أرضية صلبة، وطرقها واضحة المسالك.

وما دام أمر المنافقين معروفاً، وأنهم يتسترون ويتختلون ويكيدون، وما كيدهم إلا ضلال، دون أن يظهروا بوجه واضح في الكيد والمكر والخديعة كان لزاماً فضحهم، وكانوا أول جماعة أقام عليها الحد والطرء، وحكم عليها بمصير محتوم.

والمنافقون والمنافقات، في كل زمان ومكان، تختلف أفعالهم وأقوالهم، ولكنها ترجع إلى دافع واحد: وتنبع من معين واحد. سوء الطوية ولؤم السريرة والغمز والدس، والضعف عن المواجهة، والجبن عن المصارحة. تلك سماتهم الأصلية. أما سلوكهم، فهو الأمر بالمنكر والنهي عن المعروف، والبخل بالمال، إلا أن يبذلوه رياء الناس. وهم حين يأمرن بالمنكر وينهون عن المعروف، إنما يفعلون ذلك دساً وهمساً وغمزاً ولمزاً، لأنهم لا يجرؤون على الجهر.

فهم خارجون عن الإيمان، منحرفون عن الطريق، وقد وعدهم الله مصيراً كمصير الكفار: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ﴾⁽¹⁾، وفيها كفايتهم، لأنهم جمعوا بين قبح الكفر وقبح النفاق.

«هذه الطبيعة الفاسدة المنحرفة الضالة، ليست جديدة في تاريخ البشرية، لها نظائر وأمثال، ولقد حوى تاريخ البشرية، من قبل هؤلاء،

(1) سورة التوبة، الآية 68.

نماذج كثيرة من هذا الطراز. ولقد لاقى السابقون مصائر تليق بفسوقهم عن الفطرة المستقيمة، والطريق القويم، بعدما استمتعوا بنصيبهم المقدر في هذه الأرض، وكانوا أشد قوة وأكثر أموالاً وأولاداً، فلم يغن عنهم ذلك كله شيئاً. والقرآن الكريم يذكر القوم لعلهم يهتدون، حتى لا يسلكوا طريق أسلافهم، يحذرهم أن يقعوا فيما وقعوا فيه⁽¹⁾.

هذه قبسة من نور الذكر الحكيم، الذي أضاء الله به الخليقة، لتهتدي الأجيال بهديه، وتسير على ضوئه، وتتمسك به إذا تشابكت بها أغصان الباطل.

وما أردت بهذا البحث المتواضع إحصاء لأصول جدل وآداب محاجة القرآن الكريم في استدلاله، ولا استقراء لمسالكة في جدله، وتنوع مفاهيم حججه. فدون ذلك ينفق القوي وينبت الظهر ويقصر الشاؤ، فجدل القرآن وحججه دونه الإعجاز، حتى عند من بلغ شأواً في ذلك، ففوق كل ذي علم عليم.

ولكن أردت أن يرى القارئ الكريم مثلاً من أصول الجدل القرآني وآداب محاجته، وكيف أنها كانت أعلى من المنطق تدقيقاً، وإن لم تتقيد بأساليب المناطق، ولا بأشكال الأقيسة، ففيها التقديم والتأخير، والحذف والإطناب، تبعاً لحسن البيان، لا تبعاً لأشكال البرهان.

إن فنية جدل القرآن وحواره، تختلف عن صياغة أساليب المجادلة والمحاجة. وتنقل الصياغة الفنية إلى القارئ، في أمانة الحق، كل ما يريد، تصويراً دقيقاً بالغاً، فيه أقصى غايات الكمال، فهو كلام رب العالمين. ومثل ذلك يحدث في المحاجة وتقديم البراهين المؤيدة للحق. وقد تنوعت الأساليب المستخدمة، لتتناسب مع القضية المطروحة والبرهان المعروض.

(1) أنظر: الدسوقي، في تاريخ القرآن وعلومه، ط 1، ص 132، 133.

إن جدل القرآن الكريم، لم يكن في صورته المختلفة ليحدث في العقول الإقناع فحسب، بل كان يصحبه لون من الإيمان العميق، نتيجة رضا وارتياح نفسي تحدثهما الحجّة وأسلوب المحاجة معاً.

والقرآن الكريم نزل حجّة للعقيدة الإسلامية، أراد أن يحاجّ جميع الفئات التي وقفت في وجهه، فكان عليه أن يحاجّ بالرأي الذين يناقشون بالرأي، وكان عليه أن يفضح الذين لا يحاجون برأي، ولا بمنطق، ولكن يعرقلون سير العقيدة بمرض نفسي، لا تنفع في شفائهم منه حجّة برأي، ولا وضوح سبيل. وأكثر الذين ناقشهم بالرأي هم أهل الكتاب والمشركون والوثنيون التابعون، الذين استعظموا أن يتخلفوا عما وجدوا عليه آباءهم الأولين.

ففي أسلوب القرآن الكريم وبياناته الخطابية، المثل الأعلى للكلام المؤثر والحجج الدامغة.

ولقد بلغ من أثره في المشرّكين أن كل من كان يسمعه، ينال من نوره قبساً.

وكان من أثر القرآن في المؤمنين الأولين، أن عكفوا عليه، يرتلون، ويتفهمونه، ويتعرفون أحكامه، جعلوه إمامهم الأول، ومرجعهم إذا اختلفوا، ومنهلاً لعقائدهم، ينهلون من معينه الذي لا ينضب، ينهلون منه ما يقوي إيمانهم، ويثبت يقينهم، ولم يعرفوا حجة سواه، ولا محجة غير طريقه وهديه به يجادلون، وعن هديه، يصدرّون.

وهذا ما حاولت أن أكتبه في هذا البحث المتواضع، وحسبي هذه الجولة، والله يقول الحق وهو يهدي السبيل.

لقد قضي الأمر وانتهى الجدل، وسكت الحوار، وصدق الله العظيم. وأسأل الله بفضله أن أكون وفقت فيما إليه قصدت، وجزى الله بكرمه كل يد كريمة أسدت إليّ جيلاً من أساتذتي الأجلاء وإخواني البررة المخلصين الكرام الأوفياء.. إنه نعم الموفق والمستعان.

الخاتمة

وماذا بعد تلك الرحلة المباركة مع كتاب الله الكريم، الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه، ولا من خلفه، والذي يهدي للتي هي أقوم، والذي أمر الحق باتباعه؟

وماذا بعد أن حاولت عرض بعض ما جاء به القرآن الكريم، من أصول للجدل وآداب المحاجة؟

إن محاولة الرد والإقناع، ستظل قاصرة، بعيدة عما جاء به وحي السماء.

إن نتيجة رحلتي في هذا البحث المتواضع، ومحاولتي تؤكد الحقيقة التي يمتري فيها، إلا من أبى أن ينصاع للحق، الحق هو الذي يجب أن ينصاع له الجميع، وهو الذي يجب أن يتبع.

لقد شقيت البشرية عبر تاريخها الطويل، وهي تتخبط بين شتى المناهج، وشتى الأوضاع، وشتى الشرائع، بقيادة أولئك العمي، الذين يلبسون أردية الفلاسفة والمفكرين والمشرعين والسياسيين، على مدار القرون، فلم تستعد إنسانيتها قط، ولم تكن في مستوى الخلافة عن الله تعالى في الأرض قط، إلا في ظلال ذلك المنهج الرباني في الفترات

التي فاءت فيها إلى ذلك المنهج القويم.

لقد ضلت البشرية في تصورها لمفهوم العقيدة ضللاً بعيداً، ثم جاء القرآن بالحل الحاسم الواضح:

إن هذا القرآن الكريم هو معلم هذه الأمة ومرشدها، وحادي طريقها على طول المشوار الذي تقطعه، وهو يكشف لها عن حال أعدائها، وعن جبلتهم، وعن تاريخهم مع هدى الله.

ولو ظلت هذه الأمة تستشير كتابها، وتسمع توصياته، وتقيم قواعده وتشريعاته في حياتها، لما استطاع أعداؤها، في يوم من الأيام، أن ينالوا منها شيئاً.

ولكنها حين نقضت ميثاقها مع ربها، وحين اتخذت القرآن الكريم مهجوراً، وإن كانت لا تزال متخذة منه ترانيم وتعاويد وأدعية، أصابها ما أصابها.

وما تخلفت هذه الأمة إلا حين التفتت إلى غير كتابها، والتمست الهدى من غيره، وحين تطلعت إلى موائد الغير وهي خاوية. فلتعد إلى قرآنها المجيد، وتتخذة قدوة وإماماً، وتسترشد به في كل شؤونها وأحوالها. فقد قلبت على شتى الوجوه، ففشلت، ولن ينفعها من هذا إلا أن تعود إلى الجادة، إلى كتاب الله وسنة رسوله، فتفلح كما أفلحت في الماضي، وإلا فهي خاسرة ضائعة، ولن يصلح حاضر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها.

إن الإيمان والتوحيد غلب على الكفر والشرك والإلحاد، واستقرت العقيدة في الله فوق هذه الأرض، ودانت لها البشرية بعد كل ما وقف في طريقها من عقبات الشرك والوثنية، بعد الصراع الطويل مع الكفر والشرك والإلحاد. وإذا كان هناك فترات، عاد فيها الإلحاد والشرك إلى الظهور، في بعض بقاع المعمورة، كما يقع الآن، في الدول الملحدة

والوثنية، فإن العقيدة في الله، ظلت المسيطرة بصفة عامة، فضلاً عن أن فترات الإلحاد والوثنية إلى زوال، مؤكد، لأنهما غير صالحين، والبشرية تهتدي كل يوم إلى أدلة جديدة، تهتدي إلى الاعتقاد بالله والتمكين لعقيدة التوحيد.

وإذا كان القرآن الكريم لا تنقضي عجائبه، ومهما بلغت الدراسات والكتب التي ألفت حوله، فدراسة موضوع أصول الجدل وآداب المحاجة في القرآن الكريم، لم تحظ بعناية كافية واهتمام يناسبها، على خطورة هذا الموضوع وأهميته. فالأبحاث ما زالت فيه قليلة نادرة، والحاجة إلى بحثه ودراسته تزداد وتزداد، بتقدم العلم وارتقاء الإنسان.

ولا أدعي أن ما كتبه قد يسد هذا النقص، أو قد يفي بالمقصود، بل يكفي أن يكون لبنة في بناء، وخطوة على الطريق، ولعله يثير انتباه الباحثين، وما أخرج الأمة الإسلامية إلى ذلك، بعدما تفرقت بها السبل، وابتعدت عن منهج الله، وحاجتها إلى متابعة كل ما يكتب عن الإسلام والمسلمين، والرد عليه والتصدي له، ومقارعة الحجة بالحجة، والدليل بالدليل، وما أهش الباطل أمام الحق، وفي دستور الإسلام خير دليل.

ودعوة مغلصة إلى المتعلمين، وأخص من بينهم المهتمين بالجدل والحجة والمنطق، أن يأخذوا بأصول الجدل وآداب محاجة القرآن التي اتبعها.

إن هذا القرآن الكريم ربى أمة، أن تجادل بالتي هي أحسن، وأن تدعو إلى سبيل ربها بالحكمة والموعظة الحسنة.

إن هذا القرآن الكريم منهاج حياة يهدي للتي هي أقوم، وهذا مما يفرض على معتنقيه أن يمعنوا النظر دائماً في هذا المنهاج، ليقفوا على معالمه، ويعرفوا بعض أسرارهم، حتى يكون أخذهم به واتباعهم له على

بينه، وحتى يدفعوا عن قرآنهم الكريم مزاعم المتحرضين والذين في قلوبهم زيغ، ويؤكد للبشرية قاطبة، أن كتاب الله هو الذي ختم به الله الكتب والرسالات السماوية، وهو طريق السعادة في الدنيا والآخرة.

ولهذا، كان لا بد من غرس روح الغيرة على هذا الكتاب الخالد، وصونه، وتقديسه، وعدم التهاون في المساس به، أو الانتقاص منه.

وبعد أن أوشك هذا البحث على نهايته، فإني أستطيع أن أضع بين يدي القارئ النتائج التالية:

- 1 - اشتمل الكتاب العزيز على الأحكام التي لا تستقيم الحياة الإنسانية إلا بها، لقوله تعالى: ﴿إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّهِ أَقْوَمُ﴾ (1).
- 2 - للقرآن الكريم أسلوبه الفريد في الرد، لم يتخذ أسلوباً واحداً، بل نوع فيه بطرق تشهد له بالبيان والإعجاز.
- 3 - اشتمل الكتاب العزيز على كل الأجوبة والردود التي أجاب بها أو رد بها على الخصوم، أو أرشد إلى أتباعها، وعليه فكل من يلتمس حجة غيره، يفضلها على حجج القرآن، فقد ضل سواء السبيل.
- 4 - إن الجدل القرآني يمتاز بأنه يقدم الحلول لجميع المشاكل الفكرية القديمة والمعاصرة، وهذا ما لم يستطع أن يصل إليه الفكر الإنساني الذاتي، وذلك لقصور العقل البشري عن إمدادنا بأصول الأشياء وحقائق الواقع.
- 5 - إن القرآن الكريم قد اعتمد، في انتصاراته في محاجة الخصوم، على قوي الحجة وصدق الكلمة، وحدد مشروعية الاعتراض على الباطل، وكشف عن الأسلوب الأمثل للاستدلال وللجدل وللحوار، وربطها بالنبل والدوافع والمقاصد. واستخدمها لترسيخ

(1) سورة الإسراء، الآية 9.

هذه القيم والشواهد، التي تسرد تجارب الأمم السابقة، لتكون مرآة ترى فيها النفس ما يلهمها إلى الحلول المثلى في علاجها لمشكلاتها المتجددة. وكان القرآن الكريم يدعو إلى المشاهدة، وإلى التدبر والاعتبار، ويحذر من تدخل الخصائص الذاتية في التقديرات الموضوعية، وينبه إلى قصور الأحكام العقلية عن ظواهر الأشياء، التي تقوم دليلاً على وجود حقائق ثابتة، يتجاوزها مع الحرص على استبعاد الخرافات والتأملات العقلية المنشطة المنبعثة من الواقع.

6 - إن المنهج الذي اتخذه القرآن الكريم في أصول جدله وآداب محاجته، يأخذ بالنفس الإنسانية إلى أن تستريح في ظل النص القرآني، وتأمين بما فيه، لأن رد القرآن جاء مقنعاً من أقرب الطرق، وخالف ذلك ما جرى عليه كثير من الناس في أساليبهم ومحاوراتهم وجدالهم.

إن القضايا لا تعرض عرضاً جديلاً بارداً، يقال في كلمات وينتهي كأى قصة ذهنية باردة، إنما تعرض وحولها إطار هذا الكون بما فيه.

7 - إن جدل القرآن الكريم يستتبع الإنسان، فيقوده إلى اليقين، ولا يتركه إلا وقد أشبعه أدلة وحججاً.

8 - إن أدلة القرآن الكريم تساق لمخاطبة العقل والوجدان معاً، وهي أدلة تستمد مقوماتها من الواقع المتصل بالإنسان والكون معاً،

وهذا ما جعل جدل القرآن جدلاً مؤلفاً، وليس جدلاً مشتتاً، فمن طبيعة هذا الدين (الدين الإسلامي) أنه دين الوحدة وعدم الفرقة.

ولا أدعي أنني أتيت على كل الآيات، التي تقرر أصول الجدل وآداب المحاجة في القرآن الكريم، لأن هذه الآيات كثيرة ومتفرقة في

سور متعددة، وحسبي أنني تناولت أغلبها، والله الموفق إلى الصواب والسداد.

كما أنني ابتعدت عن المذاهب ومدارسها المختلفة كل البعد، وحاولت قدر الإمكان تبسيط الموضوع الصعب والدقيق، وأخرجته في هذه الصورة التي هو عليها.

هذا ما حاولت الكشف عنه في هذه الدراسة، وأرجو أن أكون قد وفقت في ما حاولت. وأعتذر عما وقع فيه من هفوات، فالكمال لله وحده. ورحم الله العماد الأصفهاني حين قال: «إني رأيت أنه لا يكتب إنسان كتاباً في يومه، إلا قال في غده لو غير هذا لكان أحسن، ولو زيد هذا لكان يستحسن، ولمو قدم هذا لكان أفضل، ولو ترك هذا لكان أجمل، وهذا من أعظم العبر، وهو دليل على استيلاء القصر على جملة البشر».

هذا، وليعلم القارئ أن هذا العمل قد استنفد مني جهوداً بالغة ومضنية، لا تخفى على المتأمل في القرآن الكريم. وعليه، فإن وجد في هذا البحث ما يرضي ويساعد، فإني قد حققت الغاية من هذا الجهد، وإلا فهي محاولة، والله أسأل أن يوفق أهل الخير إلى الخير، إنه سميع مجيب.

المصادر والمراجع

- أولاً - القرآن الكريم: بالرسم العثماني على رواية حفص، قراءة عاصم، طباعة ونشر وتوزيع دار الرشيد، دمشق/ بيروت.
- ثانياً - مؤلفات:
- 1 - أحكام القرآن، للجصاص، مطبعة الأوقاف، الطبعة الأولى 1335 هـ، طبعة مصورة عن الطبعة الأولى، دار الكتاب العربي، بيروت/ لبنان.
 - 2 - إرشاد الفحول إلى تحقيق الحق من علم الأصول، محمد بن علي بن محمد الشوكاني، دار المعرفة، بيروت/ لبنان.
 - 3 - أسلوب الدعوة في القرآن، محمد حسين فضل الله، الطبعة الثانية، 1392 هـ/ 1972 م، دار الإهداء، بيروت/ لبنان.
 - 4 - الأحكام في أصول الأحكام للآمدي، طبعة دار الكتب العلمية، 1983 م، بيروت/ لبنان.
 - 5 - أنبياء الله، أحمد بهجت، الطبعة الثالثة، 1973 م، دار الشروق، بيروت/ لبنان.
 - 6 - الإنسان والكون في الإسلام، أبو الوفاء الغنيمي التفتازاني، 1975 م، دار الثقافة للطباعة والنشر، القاهرة/ مصر.
 - 7 - الإيمان والحياة، يوسف القرضاوي، الطبعة الأولى، 1389 هـ/ 1969 م، الدار السعودية للنشر والتوزيع.

- 8 - بديع القرآن، ابن أبي الإصبع المصري، تقديم وتحقيق د. حنفي محمد شرف، الطبعة الثانية، دار نهضة مصر للطباعة والنشر، الفجالة، القاهرة/مصر.
- 9 - البرهان في علوم القرآن، الزركشي، الطبعة الثانية، 1972 م، دار المعارف للطباعة والنشر، بيروت/لبنان.
- 10 - البيان والتبيين، الجاحظ، طبعة 1968 م، دار إحياء التراث، بيروت/لبنان.
- 11 - تاريخ الجدل، محمد أبو زهرة، الطبعة الأولى، 1934 م، دار الفكر العربي، بيروت/لبنان.
- 12 - تاريخ القرآن، د. محمد حسن علي الصغير، الطبعة الأولى، 1403 هـ/1983 م، الدار العالمية للنشر والتوزيع، بيروت/لبنان.
- 13 - تفسير أبي السعود، محمد بن محمد العماري، مطبعة محمد علي صبيح.
- 14 - تفسير القرآن العظيم، الشهير بتفسير ابن كثير، إسماعيل بن كثير، طبعة 1400 هـ/1980 م، دار المعرفة، بيروت/لبنان.
- 15 - تفسير القرآن الكريم، محمود شلتوت، الطبعة الخامسة، 1973 م، مطابع الشروق، القاهرة/مصر.
- 16 - تفسير القرآن الكريم، المسمى «أنوار التنزيل وأسرار التأويل»، البيضاوي، الطبعة الأولى، مطبوعات أسعد ومحمد سعيد الحبال وأولاده بجدة على هامش المصحف الشريف.
- 17 - التفسير الكبير المسمى «مفاتيح الغيب» للفخر الرازي، نشر عبد الرحمن محمد مؤسس المطبوعات الإسلامية لنشر القرآن الكريم والكتب الإسلامية، المطبعة البهية، مصر.
- 18 - التفسير الكاشف، محمد جواد مغنية، الطبعة الثالثة، سنة 1981 م، دار العلم للملايين، بيروت/لبنان.
- 19 - تفسير المراغي، أحمد مصطفى المراغي، الطبعة الرابعة، طبع ونشر مكتبة مصطفى البابي الحلبي، مصر.
- 20 - تفسير النيسابوري الموضوع بهامش تفسير ابن جرير الطبري، الطبعة الرابعة، 1400 هـ/1980 م، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت/لبنان.

- 21 - جامع البيان عن تأويل القرآن، الشهير بـ «تفسير الطبري»، تأليف أبي جعفر بن جرير الطبري، الطبعة الرابعة، 1400 هـ / 1980 م، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت/ لبنان.
- 22 - الجامع لأحكام القرآن، للقرطبي، الطبعة الثانية، 1397 هـ / 1952 م، دار إحياء التراث العربي، بيروت/ لبنان.
- 23 - دراسات قرآنية، بحوث في الدراسات القرآنية والاجتماعية، تأليف عبد الله الوصيف، طبعة 1979 م، طبع ونشر مركز البحوث، تونس.
- 24 - الدستور القرآني في شؤون الحياة، محمد عزة دروزة، دار إحياء الكتب العربية، البابي الحلبي، القاهرة/ مصر..
- 25 - ديوان عنترة بن شداد العبسي، تحقيق فوزي عطوة، الطبعة الثالثة، 1980 م، دار صعب، بيروت/ لبنان.
- 26 - سلسلة أعداء الإسلام، صراع مع الملاحدة حتى العظم، عبد الرحمن حسن حنبكة الميداني، الطبعة الثانية، 1400 هـ / 1980 م، دار القلم، دمشق وبيروت.
- 27 - شخصية المسلم كما يصورها القرآن، مصطفى عبد الواحد، دار إحياء الكتب العربية، البابي الحلبي، القاهرة/ مصر.
- 28 - شرح ديوان زهير بن أبي سلمى، الإمام أبو العباس أحمد بن يحيى بن زيد الشيباني ثعلب، طبع ونشر الدار القومية للطباعة والنشر، 1944 م، القاهرة/ مصر.
- 29 - صراع المذاهب والعقيدة في القرآن، تأليف عبد الكريم غلاب، الطبعة الثانية 1399 هـ / 1979 م، الدار العربية للكتاب، ليبيا/ تونس.
- 30 - العقيدة الإسلامية وأسسها، عبد الرحمن حسن حنبكة الميداني، الطبعة الرابعة، دار القلم، دمشق/ سورية 1406 هـ / 1986 م.
- 31 - من علوم القرآن، د. فؤاد علي رضا، ط 3، ص 226، دار اقرأ، بيروت/ لبنان، 1404 هـ / 1984 م.
- 32 - العقيدة في القرآن، د. عبد السلام التونجي، الطبعة الأولى، 1395 هـ / 1986 م، طبع ونشر جمعية الدعوة الإسلامية، طرابلس/ الجماهيرية.

- 33 - في رياض القرآن، عبد اللطيف السبكي، سلسلة التعريف بالإسلام، الكتاب الخامس، 1963 م، المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية.
- 34 - القرآن المجيد، محمد عزة دروزة، المكتبة العصرية، صيدا/ لبنان.
- 35 - قصص القرآن، محمد جاد الخولي وآخرون، الطبعة العاشرة، 1389 هـ/ 1969 م، المكتبة التجارية الكبرى، القاهرة/ مصر.
- 36 - قاموس القرآن، أو إصلاح الوجود والنظائر في القرآن، الحسين بن محمد الدمغاني، تحقيق عبد العزيز سيد أهل، الطبعة الثالثة 1400 هـ/ 1980 م، دار العلم للملايين، بيروت/ لبنان.
- 37 - قصص الأنبياء، إسماعيل بن كثير، تحقيق مصطفى عبد الواحد، الطبعة الأولى، 1388 هـ/ 1968 م، مطبعة دار التأليف، مصر.
- 38 - الكشاف عن حقائق التنزيل وعلوم الأقاويل في وجوه التأويل، للزمخشري، دار المعرفة للطباعة والنشر، بيروت/ لبنان.
- 39 - كتاب نقد النثر، أبو الفرج قدامة البغدادي، طبعة 1402 هـ/ 1982 م، دار الكتب العلمية، بيروت/ لبنان.
- 40 - لسان العرب، لابن منظور جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري، طبعة مصورة عن طبعة بولاق، الدار المصرية للتأليف والترجمة.
- 41 - المثل السائر في أدب الكاتب والشاعر، القسم الثاني، تأليف ضياء الدين بن الأثير، قدمه وحققه وعلق عليه د. أحمد الحوفي، د. بدوي طبانة، الطبعة الأولى، 1380 هـ/ 1960 م، مطبعة نهضة مصر.
- 42 - مجمع البيان في تفسير القرآن، الشيخ أبو علي الفضل بن الحسن الطبري، طبعة جديدة مصححة، 1980 م، منشورات مكتبة الحياة، بيروت/ لبنان.
- 43 - محاضرات في النصرانية، محمد أبو زهرة، الطبعة الرابعة، مطبعة الفكر العربي، بيروت.
- 44 - مدخل إلى القرآن الكريم، عرض تاريخي وتحليلي مقارن، عبد الله دراز، طبعة سنة 1406 هـ/ 1986 م، دار العلم والنشر والتوزيع، الكويت.
- 45 - مدارج السالكين، ابن قيم الجوزية، تحقيق محمد أحمد الفقي، الطبعة الثالثة، 1973 م، دار الفكر العربي، بيروت/ لبنان.

- 46 - المعجم المفهرس لألفاظ القرآن، محمد فؤاد عبد الباقي، دار الأندلس للطباعة والنشر والتوزيع، بيروت/ لبنان.
- 47 - معجم القرآن الكريم، عبد الرؤوف المصري، الطبعة الثانية 1948 م، مطبعة حجازي، القاهرة/ مصر.
- 48 - المفردات في غريب القرآن، الراغب الأصفهاني، تحقيق وضبط محمد سيد الكيلاني، دار المعرفة، بيروت/ لبنان.
- 49 - مقارنة الأديان، سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان، كتاب 3، الإسلام. د. أحمد شلبي، الطبعة الرابعة 1973 م، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة.
- 50 - مقارنة الأديان، سلسلة من الكتب في مقارنة الأديان، كتاب 2، المسيحية. د. أحمد شلبي، الطبعة الرابعة 1973 م، مكتبة النهضة المصرية، القاهرة.
- 51 - من روائع القرآن. د. محمد سعيد رمضان البوطي، الطبعة الخامسة، مكتبة الفارابي، القاهرة.
- 52 - المنطق الحديث ومناهج البحث، د. محمود قاسم، الطبعة السادسة، 1970 م، دار المعارف، القاهرة/ مصر.
- 53 - مناهل العرفان في علوم القرآن، محمد عبد العظيم الزرقاني، دار الثقافة للطباعة والنشر، القاهرة/ مصر.
- 54 - النبأ العظيم، نظرات جديدة في القرآن الكريم، محمد عبد الله دراز، 1389 هـ الموافق 1969 م، مطبعة السعادة، القاهرة/ مصر.
- 55 - اليهود في القرآن الكريم، عفيف طيارة، الطبعة السادسة، 1978 م، دار العلم للملايين، بيروت/ لبنان.
- 56 - التونجي، د. عبد السلام (الإيمان باليوم الآخر)، الطبعة الأولى، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية العالمية، طرابلس، الجماهيرية.
- 57 - الرازي، المختار أحمد بن محمد بن المظفر، (كتاب حجج القرآن)، الطبعة الثانية، دار الرائد العربي، بيروت، لبنان 1982 م.
- 58 - السيوطي، (الاتقان في علوم القرآن)، الطبعة الثالثة، طبعة البابي الحلبي، القاهرة، 1966.

- 59 - بدراي، أبو العلاء علي حسن (الرائد إلى سليم العقائد)، الطبعة الأولى، مطابع دار الكتاب العربي، مصر، 1956 م.
- 60 - ابن منظور، جمال الدين محمد بن مكرم الأنصاري، ت 711 هـ (لسان العرب) طبعة مصورة عن طبعة بولاق) الدار المصرية للتأليف والنشر.
- 61 - رفيده، د. ابراهيم عبد الله وآخرون، (معاني القرآن تفسير لغوي موجز)، الجزء الأول، الطبعة الأولى، منشورات جمعية الدعوة العالمية، طرابلس الجماهيرية، 1396 من وفاة الرسول 1986 م.
- 62 - الدسوقي، د. محمد (في تاريخ القرآن وعلومه)، الطبعة الأولى، المنشأة العامة للنشر والتوزيع والإعلان، طرابلس، الجماهيرية 1983 م.
- 63 - رشيد محمد رضا، (تفسير القرآن العظيم الشهير بتفسير المنار)، الطبعة الثانية، دار المعرفة، بيروت، لبنان.
- 64 - الدريني، د. فتحي (دراسات في الفكر الإسلامي المعاصر)، مجلد 2، طبعة 1، دار قتيبة للطباعة والنشر والتوزيع، دمشق سوريا 1988 م.
- 65 - بركة، د. عبد الغني محمد سعد (أسلوب الدعوة في القرآن)، الطبعة الأولى، مكتبة وهبة، القاهرة 1983 م.
- 66 - الشيخ، د. محمد عبد الغني (النثر الفني العباسي الأول)، الدار العربية للكتاب، طرابلس، الجماهيرية 1966 م.
- 67 - عبده، محمد رسالة التوحيد، الطبعة الثالثة، دار إحياء العلوم، بيروت، لبنان 1979 م.
- 68 - عرجون، محمد الصادق (القرآن العظيم هدايته وإعجازه)، مكتبة الكليات الأزهرية، القاهرة 1966 م.
- 69 - عبده، محمد (تفسير المنار الجزء الأول، الطبعة الأولى، الهيئة العامة المصرية للكتاب).
- 70 - الفرجاني، راشد عبد الله (الأديان المعاصرة، الجزء الأول، ط 2، نشر جمعية الدعوة العالمية، طرابلس، الجماهيرية 1985 م.
- 71 - فروخ، عمر (تاريخ صدر الإسلام)، الطبعة الرابعة، دار العلم للملايين، بيروت، لبنان 1979 م.

- 72 - قدامى جعفر البغدادي، (نقد النثر) الطبعة الثانية، دار الكتب العلمية، بيروت، لبنان 1982 م.
- 73 - الجوزية ابن القيم، الأمثال في القرآن، تحقيق: سعيد محمد نمر الخطيب، دار المعرفة، بيروت 1981 م.
- 74 - معلوف: الأب لويس (المنجد في اللغة العربية والآداب واللغة)، المطبعة الكاثوليكية، بيروت، لبنان.
- 75 - موسى محمد علي (التوحيد مفتاح دعوة الرسل)، ط 2، عالم المكتبات، 1984.
- 76 - الميداني، عبد الرحمن حسن حنبكة، (العقيدة الإسلامية وأسسها)، الطبعة الرابعة، دار القلم، دمشق سوريا 1986.
- 77 - النشار، علي سامي (نشأة الفكر الفلسفي)، الطبعة الرابعة، دار المعارف بمصر 1964 م.
- 78 - أيوب، (حسن تبسيط العقائد الإسلامية)، الطبعة السابعة، دار التراث العربي، القاهرة 1986 م.

ثالثاً - أبحاث ومنشورات في الدوريات التالية:

- 1 - عالم المعرفة، مفاهيم قرآنية العدد ٧٩، تأليف د. محمد أحمد خلف الله، سلسلة كتب ثقافية شهرية يصدرها المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب، الكويت، عدد شوال ١٤٠٤ هـ / يوليو ١٩٨٤ م (مطابع الرسالة - الكويت).
- 2 - القرآن ومشكلات الإنسان، د. مهدي أمبيرش، ربيع الأول 1393 و.ر. موافق ديسمبر 1983 م، منشورات جمعية الدعوة الإسلامية، طرابلس.
- 3 - مجلة الجمعية الفلسفية العربية، بحث للدكتور محمود قاسم بعنوان مشكلة الجبر والاختيار، العدد الأول 1983 م.
- 4 - مجلة الدعوة الإسلامية، مجلة إسلامية ثقافية تصدر سنوياً عن كلية الدعوة الإسلامية، العدد الثاني 1985 م.
- 5 - مجلة الدعوة الإسلامية، عدد خاص سنة 1986 م، بمناسبة انعقاد المؤتمر الثالث للدعوة الإسلامية.

- 6 - مجلة الأزهر الشهرية، تصدر عن مشيخة الأزهر الشريف، أعداد مختلفة، القاهرة، جمهورية مصر العربية.
- 7 - مجلة الوعي الإسلامي، عدد 52، سنة 1969 م، مجلة ثقافية تصدرها وزارة الأوقاف الإسلامية بالكويت.

فهرس الكتاب

الموضوع	الصفحة
المقدمة ..	5
التمهيد	15
الفصل الأول: منهج القرآن الكريم في تناول	
أصول الجدل وآداب المحاجة	39
المبحث الأول: مفهوم الجدل والجدال في القرآن الكريم	41
المبحث الثاني: منهج القرآن الكريم في الاستدلال	
على وجود الله ووحدانيته	50
أدلة الإيمان بوجود الله - أولاً الأدلة الكونية	51
التوحيد نوعان: توحيد الربوبية	64
توحيد الألوهية	67
مسلك القرآن الكريم في إثبات الوحدانية	73
الفصل الثاني: مجال الجدل والمحاجة في القرآن الكريم	92

المبحث الأول: تعريف الحجّة وأنواعها في القرآن الكريم	93
أنواع الحجج	94
طريقة القرآن الكريم في إلزام الخصم	99
القصص القرآني وأثره في الدعوة إلى الإيمان	106
المبحث الثاني: الاحتجاج القرآني في مقام النبوة وقصص الأنبياء	110
الرسول ﷺ والكافرون من أهل الكتاب	123
المبحث الثالث: حوار ومحااجة الأنبياء	
- عليهم السلام - لأقوامهم	133
جدل نوح - عليه السلام - لقومه	136
جدل هود - عليه السلام - لقومه	141
جدل وحوار صالح - عليه السلام - لقومه	144
جدل إبراهيم - عليه السلام - لقومه	146
جدل شعيب - عليه السلام - لقومه ومخاجاتهم	157
حوار موسى - عليه السلام - لفرعون وقومه	162
خاتمة الرسل - عليهم السلام -	167
الفصل الثالث: جدال ومحااجة القرآن الكريم عن عقيدة	
البعث والجزاء	170
المبحث الأول: جدال ومحااجة القرآن الكريم عن أحقية البعث	171
البعث حقيقة لا شك فيها	175
المبحث الثاني: في مقام محااجة منكري البعث	180

191	عرض القرآن الكريم وتصوره الحياة الآخوية
	الفصل الرابع: نصوص الجدل والمحااجة في
194	القرآن الكريم لأهل الكتاب
195	المبحث الأول: المحااجة العامة لأهل الكتاب
195	الإسلام وعقائد أهل الكتاب
204	المبحث الثاني: جدال ومحااجة أهل الكتاب، اليهود
216	خاتمة المبحث
217	المبحث الثالث: جدال ومحااجة أهل الكتاب، النصارى
	الفصل الخامس: نصوص الجدل والمحااجة في
226	القرآن الكريم لغير أهل الكتاب
227	المبحث الأول: جدال ومحااجة المشركين والكفار
241	مناقشة المشركين وجدالهم
257	جدل القرآن الكريم مع الكافرين يوم القيامة
266	صور من حوار الأقوام السابقين
274	المبحث الثاني: جدال ومحااجة القرآن الكريم للمنافقين
274	جدال القرآن الكريم للمنافقين
284	الخاتمة
290	المصادر والمراجع

